



مولانا وحبيرالترين خال



مولانا وحيدالدين خال

مكتبرارساله ، نني دني

#### Islam Daur-e-Jadeed ka Khaliq By Maulana Wahiduddin Khan

English version: Islam: Creator of the Modern Age

ISBN 81-85063-86-9

First published 1989 Second reprint 1997

© Al-Risala Books, 1997

No prior permission is required from the publisher for translation of this book and publication of its translation into any language.

Al-Risala Books The Islamic Centre 1, Nizamuddin West Market, New Delhi 110 013 Tel. 4611128 Fax 91-11-4697333

Distributed in U.K. by IPCI: Islamic Vision 481, Coventry Road, Birmingham B10 0JS Tel. 0121-773 7117, Fax: 0121-773 7771

Distributed in U.S.A. by
Maktaba Al-Risala
1439 Ocean Ave., 4C Brooklyn, New York NY 11230
Tel. 718-2583435

Printed by Nice Printing Press. Delhi

		فهرست	
۵	صفحه	تهد	
11	صفحه	اسسلام وورجد يدكاخالن	يب لاحصه
10		شرک کی طــــرف	
19		اسلام كانظريه	
۲۳		تحقیق کی له زادی	
71		حپار دور	
٣١		ترق كى طىسەن سفر	
20		علم اور اسسلام اسسلام نے موافق ماحول دیا	
٣٢		انسلام في ماحول ديا	÷
	• •		
14	صفحه	غيرتقدس كومتقدس ماننا	دومسراحصه
۵۳		ایک مثال نخو	
4		سائنسس كانلمور	
41		عساوم طبيى	
	صة	نظباشمسی	تنبسه اجرد
49 47	فتعمر	قطے م فن طب	ليسراحصه
<u>-1</u>		ى ئىپ علم اللىپ ان	
۸٠		م بھی ن علماعت داد	
10		م مصورو زیراعت وآبپاشی	
ΛΛ		مورات وبه پ عسارتا	
99	صفح	مباوات انساني	جوتف حصه
سهاءا		<sub>آزاد</sub> یٔ کر	~
		× •	



### تمهرب ا

امریکی خلابان آرم اسٹرانگ (Neil Armstrong) پہلاانسان ہے جس نے چارروزہ خلائی سفرے بعد ۲۰ جولائی 1979 کوچا ندیر اپنا قدم رکھا۔ اور وہال، پنچ کریہ تاریخی الفاظ کھے کہ ایک انسان کے لئے یہ ایک چھوٹا قدم ہے ، گرانسانیت کے لئے وہ ایک عظیم چھلانگ ہے:

That's one small step for a man, one giant leap for mankind (I/530).

آرم اسٹرانگ اور ان کے ساتھی ایٹرون آلڈرن (Edwin Aldrin) اور مائیکل کونس (Michael Collins) پرسفر کیا اور آخری (Michael Collins) کے فریعہ وہ چاند کی سطح پر انترے .

یراپالویا به چاندگاڑی کوئی جا دو کااٹر ن کھٹولہ نہ تھا۔ وہ محکم قانون فطرت کے تحت بنی ہوئی ایک سائنسی شہری تھی۔ اس نے قانون نظرت کو استعمال کرکے یہ بوراخلائی سفر طے کیا۔ یہ تتنانون ہماری دنیا بیں لاکھوں سال سے موجود تھا۔ گرانیان اس سے پہلے تھی یہ سوچ نہ سکا کہ وہ فطرت کے اس قانون کو جانے اور اس کو استعمال کرکے چاند تک پہنچنے کی کوششش کرے۔

فطری امکانات کے باوجود ، چاند تک بہنچنے بین آنس تا خیر کا سبب کیا تھا۔ یہ سبب شرک تھا ، یعنی مغلوق کو معبود سجھ کران کی پرت ش کرنا۔ فت بیم زیاد میں ساری دنیا میں شرک کا عقیدہ جیایا ہوا تھا۔ انسان ، دوسری چیزوں کی طرح ، چاند کو اپنا معبود سمجھتا تھا۔ روشن بی اند کو دیکھ کرا دی کے ذہن میں اس کے آگے جھکے کاخیال پیدا ہوتا تھا ذکر اسس کوفتح کرنے کا۔ چاند کو مقدس سمجھ لینا اس میں رکا و شبن گیا کہ آدمی چاند کو منظر کرنے کی بات سوچ سکے۔

ساتویں صدی عیسوی میں بہائی بارایا ہواکہ انسلام کے ذریعہ وہ انقلاب آیاجس نے شرک کو مغلوب کرکے توحید کو غالب ف کر بنا دیا۔ یہ انقلاب اولاً عرب میں آیا۔ اس کے بعدوہ ایشیا اور افریقہ میں سفر کرتا ہوا یورپ بنچا۔ اور بھروہ اٹلانٹک کو پار کرکے امریکہ میں داخل ہوگیا۔ معلم دنیا میں یہ انقلاب مذہب کے تحت آیا تھا ، مغربی دنیا نے اپنے صالات کے زیر اللہ ،

اس میں یہ فرق کیا کہ اسس کو ندمہب سے الگ کرکے ایک سیکولر علم کے طور پڑر تی دینا شروع کیا۔ اور پھر اسس کوموجودہ انتہا : کک بنچایا۔ جس طرح نیٹ نلائزیش (Nationalization) مارکسزم کے فلسفیان نظام کا ایک معانتی جزئی حصہ ہے۔ اسی طرح جدید مائنس اسلامی انقلاب کا ایک جزئی حصہ ہے۔ جس کو اسس کے یورے مجموعے سے الگ کر لماگل ہے۔

چاند کے سفر کا ذکر یہاں بطور مثال کیا گیا ہے۔ ہی ان تمام علوم کا معاملہ ہے جن کو موجودہ نرانہ میں علوم نظرت (Natural sciences) کہا جا تا ہے۔ بیعلوم ت دیم زمانہ میں شرک یا بالفاظ دیگر مظرت کو مقدس سجھنے کی نبا پر ممنوع علوم بنے ہوئے تقے۔ توجب رکے انقلاب نے فطرت کو تقدس کے مقام سے ہٹاکر ان کی تحقیق و تسخیر کا دروازہ کو لدیا۔

اس طرح "ارتخانیانی میں نطرت کی آزادان تحقیق کا ایک نیادور شروع ہو ا۔ یہ دور ہزار سالم کے بعد آخر کارجدید سائنس اور حب دید طکنالوجی تک پہنچا۔ جدید سائنس تمام تر اسلامی اِنْقلاب کی دین ہے ، ابتداؤ براہ راست طور پر ، اور اس کے بعد بالواسطہ طور پر ۔

اس حقیقت کا عتراف کسی نه کسی اندازے عام طور پرکیاگیا ہے۔ موجودہ زیانہ پر کثرت سے ایسی کتا بین کھی گئی ہیں جن کا نام ہوتاہے: "عربوں کی سائنسی نزتی" یا تہذیب میں مسلمانوں کا حصہ:

#### Muslim contribution to civilization

محقیتن نے عام طور پر اسس بات کا قرار کیا ہے کترب دیوسنعتی ترتی عوبوں (مسلمانوں) کے اثر سے ظہور میں آئی ۔ اے مجبور ہے (A. Humboldt) نے کہا ہے کہ یہ در اصل عرب ہیں جن کومیے معنی میں فزکس کا بانی سمجھاجا نا چاہئے:

It is the Arabs who should be regarded as the real founders of physics (p. 25).

فلپ ہٹی نے اپنی تما بہ مشری آف دی عربس (۱۹۷۰) میں لکھاہے کہ قرون وسطی میں کسی بھی قوم نے انسانی ترقی میں اتنا حصہ ادا نہیں کیا جتناعر بوں نے اور عربی زبان بولنے والوں نے کیا: No people in the Middle Ages contributed to human progress so much as did the Arabians and the Arabic-speaking peoples (p. 4).

مورض نے عام طور پرتسیم کیا ہے کہ وہ ارمسلانوں ) کے ذریعہ جعلوم اور پ بی پہنچے، وہی بالآخر یورپ کی نشئ ہ نیا نیر (صبح تر نفظ بیں نشئ ہ اولی ) بید اکرنے کا سبب بنے - پر وفیہ برشی نے لکھا ہے کہ دعر بوں نے جو ترجے کے اور جوکتا بی تیار کیں، وہ لا تینی زبان بی ترجم ہوکر اسپین اور سسلی کے راستہ سے یورپ پہنچیں اور پھر وہ ہیورپ بینی اور پیس نشأ ہ نمانیہ پر یاکرنے کا سبب بنیں :

This stream was re-diverted into Europe by the Arabs in Spain and Sicily, whence it helped create the Renaissance of Europe (p. 307).

تاہم سوال یہ ہے کہ خود عربوں (مسلانوں) کے اندریہ ذہن کیسے پیدا ہوا حب کہ وہ خود جی پہلے اسی عام پیماندگی کی حالت میں پڑے ہوئے تھے جس میں سادی دینا کے لوگ پڑے ہوئے تھے۔ اس کا جواب صف ایک ہے۔ وہ یہ کہ توصید کا عقیدہ ان کے لئے اس ذہنی اور علی انقلاب کا سبب بنا۔ دوسری قوروں کے پاس نشرک تھا ، عربوں کے پاس (اسلام کے بعد ) توجید۔ اسی فرق نے دو نوں کی تاریخ کا معول بنا رہا ، دوسرا تا رہن کا عالم بن گیا۔

زیرنظرکتا ب کامقصدصرف بیر ہے کہ ایک ستمہ تا ریخی واقعہ ، جس کولوگوں نے صرف ایک سلم قوم کے خاندیں لکھ رکھا ہے ، اس کو زیا دہ صح طور پراسسلام کے خاندیں درج کیا جائے۔ بیصرف ایک معلوم واقعہ کی توجیہ ہے ، نہ کہ کسی نامعلوم واقعہ کی خبر دینا۔

ایک مثال سے اس کی مزید وضاحت ہو کئی ہے۔ یہ ایک معلوم حقیقت ہے کہ ہندستان کہ ہما ہوں ہوا میں آزاد ہوا۔ ایک شخص کہ سکتا ہے کہ ہندستان کو گاند می اور نہرو نے آزاد کوایا۔ گرزیادہ گرائی کے ساتھ دیکھا جائے تو یہ کہنا صبحے ہوگا کہ ہندستان کو جدید قوی اور جمہوری نظر بات نے آزاد دکر ایا۔ موجودہ زمانہ میں جمہوریت اور قومی آزادی کے اصولوں کی بنیا دیر جوعالمی سنکری انقلاب آیا، اس نے وہ حالات پیدا۔ کے جس میں کوئی گاندھی یا کوئی نہروا سٹھا ور ملک کو آزادی کی طرف لے جانے میں کامیاب ہوسکے۔ اگر عالمی فنکری انقلاب کا یہ ماحول موافقت ند کرر ا ہوتا تو ہما رسے

لیدروں کی تحریک آزادی جمی کامپ بی سے ہم کنار نہ ہوتی۔

زیر بحث موضوع کا معاملہ بھی ہیں ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ عرب سلما نول کے ذریعہ دنیا میں بعد میر بیسل نول کے ذریعہ دنیا میں جدید سائنسی انقلاب کا آغاز مہوا۔ گرخو داسس آغاز کا سبب بھی یہ نظاکہ اسلام نے انھیں ایک نیافہ میں دیا۔ اس طرح سائنس کی تاریخ صرف ایک فوم کا کارنا مہ نہیں رہتی بلکہ اس دین کاعطیہ قراریا تی ہے جوابدی طور برنمام انسانوں کی میح رہنمائی کے لئے خدائے ذوالحب لال کی طرف سے اپنے بندوں کی طرف بھی اگیا ہے۔

ہنری پرین (Henri Pirenne) نے اس تاریخی حقیقت کا اعتراف ان لفظوں پر کی مجات کا متری پرین کے استام نے کرہ ارصٰ کی صورت بدل دی۔ تا ربخ کار واپتی ڈھا پندا کھاٹد کر پھینیک دیاگیا:

Islam changed the face of the globe. The traditional order of history was overthrown.

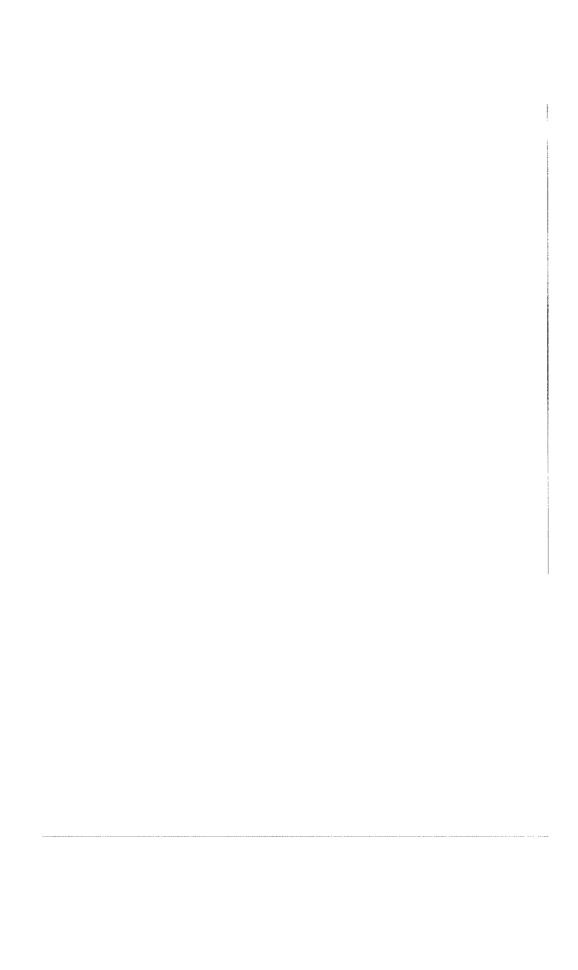
زبرنظرکتاب اسلامی انقلاب کے اس پہلو کا مختفر تعادف ہے۔ اس موضوع پر میں ایک جامع اور فقسل کتاب تیاد کرناچا ہتا تھا۔ معلوبات جع کرنے کا کام کسی قدرسست رفتاری کے ساتھ معلوبہ نوعیت کی زیادہ جاری تھا۔ آخر کا دمجھے احساس ہواکہ میں اپنی موجودہ مصروفیات کے ساتھ معلوبہ نوعیت کی زیادہ مفصل اور جامع کتاب سن ید تیار نہ کرسکوں گا۔ اس لئے یہ فیصلہ کرنا پڑا کہ جتنا کام ہوچیکا ہے، اس کو بلا تا خیر کتابی صورت میں شنائع کر دیا جائے۔

اگریم اور حالات نے موقع دیا تو انٹ اوالٹدا کندہ اس ہیں مزید مباحث کا اضافہ کیاجا سکے گا۔ اور اگر ایسامکن مذہوا لو پرنقش اول ،کسی بعد کو اکنے والے کے لئے نقش ننانی کی تیاری ہیں مدد گار ہوسکتا ہے۔

۱۹۸۹ پریل ۱۹۸۹

وحيدالدين





### اسلام دورجديد كاخالق

۱۹۹۵ واکاواقعب- اس وقت یں لکھنؤیں تھا۔ میری الاقات ایک اعلی تعلیم یا فتہ غیرسلم ہے ہو گئے۔ وہ ندہب یں نقبین نہیں رکھتے سے اور ندہبی باتوں کوب فائدہ سمجھتے تھے۔ گفتگو کے دو ران انفوں نے کہا:

اسلام کواگر تاریخسے نکال دیا جائے تو تاریخ میں کیا کی رہ جائے گا۔

یسن کرمیری زبان سے نکلا: وہی کی جواسلام سے پہلے تاریخ بیں تنگی۔ میرے اس جواب پروہ فوری طور پرخاموشس ہوگئے۔ انھوں نے محسوس کیا کہ باعتبارتا ریخ یہ بات میج سے کہ وہ سب کچھ جس کو ترقی کہا جاتا ہے، وہ اسلام سے پہلے دنیا ہیں موجود نہ تھا ، یہ صرف اسلام کے بعد ظہور میں آیا۔ تاہم انھیں اس ہیں شبہ تھا کہ ان ترقیوں کے ظہور کا کوئی تعلق اس تا دینی واقعہ سے جس کو اسلام یا اسلامی انقل با ہما جاتا ہے۔

زیرنظرکتاب بی اسی تاریخی سوال کاجائزہ لیاگیا ہے۔ اس بی اس رست تدکی تحقیق کگئ ہے جو اسلامی انقلاب اور جدید ترقیب ات کے درمیان پایاجا تا ہے۔ اس میں بعض ان پہلو وُں پریمی کلام کیاگیا ہے جو زیر بحث موضوع سے متعلق ہیں یا اس کے تقاضے کی حیثیت رکھتے ہیں۔

اس بین کوئی شک نهیں که اسلام اصلاً بدایت ربانی کا انتشاف ہے جوآ دمی کوآخرت کی ابدی کامیب بی کا میں کہ اسلام اصلاً بدایت ربانی کا انتشاف ہے جوآ دمی کوآخرت کی ابدی کامیب بین کامیس اورصنعتی ترقیب اسلامی انقلاب ہی کا ایک ومطلوب نہیں۔ گراس میں بھی کوئی شک نہیں کہ سائنسی اورصنعتی ترقیب اسلامی انقلاب دنیا میں نہ آتا توسائنسی اورصنعتی ترقیب بھی ظاہر ہوئے بغیر بڑی ترقیب جس طرح وہ اسلامی انقلاب سے پہلے پڑی ہوئی تھیں۔

درخت کااصل مقصد مجل دینا ہے۔ گرجب وہ بڑا ہوتا ہے تو وہ انسانوں کوس ایمی دیا ہے۔ یہی معالمہ اسلام کابھی ہے۔ اسلام کااصل مقصد انسانوں کے اوپر ہدایت ربانی کا در وازہ کولنا ہے تاکہ وہ اپنے دب کی ابدی قربت حاصل کرسکے۔ گراسسلام کل چائی ہے، اور مکل سچائی جب ظہور ہی آتی ہے تو وہ ہراعتبارسے انسانیت کے لئے برکت اورافا دیت کا باعث ہوتی ہے۔ براہ راست بھی اور بالواسط بھی۔

#### "ماریکی سے روسشنی تک

الله تعالی نے ایک مکل دنیا بنائی۔ اور پھرانسان کو کال صورت میں بید اکیا۔ اللہ تعالی نے انسان سے کہاکہ تم اس دنیا میں رہوا ور اس سے فائدہ اٹھا ؤ۔ اس کے ساتھ انسان کو بیم بی بتادیا کہ تم ہارا خالق اور معبود صرف ایک ہے۔ اس ایک خدا کی پرستش کرو۔ اس کے سواکسی اور کو اپ اس معبو دنہ ناؤ۔

گرانسان محسوس پرستی میں بروگیا۔ وہ غیرمرئی خداکو ایب مرکز توج نه بناسکا۔ وہ دن بدن مرئی خداکو ایب مرکز توج نه بناسکا۔ وہ دن بدن مرئی خداؤں کی طرف اُئل ہوتا چلاگیا۔ جو چیز بھی اس کو بنظا ہر بڑی اور نمایاں نظراً ئی ، اسس کے متعلق اس نے سمجھ لیا کہ وہ خدا ہے یا وہ اپنے اندر خدائی صفت رکھتی ہے۔ اس طرح ایک طرف بروے انسانوں کے تقدس کا عقیدہ پیدا ہوا اور دو سری طرف نظرت کی پرستش کاسلسلہ شروع ہواجس کو منظا ہرکی پرستش (Phenomenal worship) یا فطرت کی پرستش (Nature worship)

اس عبادت غیراننگ کا نام شرک ہے۔ یہ شرک دھیرے دھیرے عقیدہ اور عل کے تمام پہلوؤں پر چھاگی۔ برکت اور نحوست کے مفروضہ عقائد کے تحت وہ تمام گھریلور سموں میں شال ہوگیا۔ اور نحد ائی بادستاہ (Divine king) کے نظریے کی صورت یں وہ سیاسی نظام کالازی جزئوں گیا۔

یبی ت دیماکا مذہب تھا۔ قدیم دنیا مکل طور پران مفروضہ عقائد پر قائم ہوگئ تقی جس کو مذہب کی زبان میں شرک اورعلمی زبان میں توہم رہستی (Superstition) کہا جا تاہے۔

پھیلے زمانوں میں جو پینبرآئے وہ سب اسی بھاٹری اصلاح کے لیے آئے۔ انھوں نے ہر دور میں انسان کو یہ دعوت دی کہ نشرک کو چھوٹر و ، اور توحید کو اختیار کرد و۔ ایک روایت کے مطابق حضرت آ دم سے لے کر حضرت میں کک ایک لاکھ سے زیادہ بینیبر آئے۔ گرانسان ان کی بات ماننے کے لئے راضی نہ ہوا۔ پینبروں کی دعوت اعسلان تی تک رہی، وہ انقلابِ حق تک نہ پہنے سکی۔

شرك باتويم برسى كوخم كرفي كالمعامله ساده معنول بين صرف ايك مذبهبي معامله ندتها واس كا

تعلق انسان کے تمام معاملات سے تھا۔ حقیقت یہ ہے کہ توہم پرسٹی کا یہ غلبہ ہرقسم کی انسانی ترقیوں کو روکے ہوئے تھا۔

اس نے فطرت (Nature) کو تقد سس کا درجہ دے کراس کی تحقیق و تسخیر کا ذہن خم کردیا ہوا۔ جب کہ فطرت کی تحقیق و تسخیر کے بعد ہی وہ تمام وا قعات فہور میں آنے والے تھے جن کوسائنی یاصنعتی ترقی کہا جا تاہے۔ اس نے مختلف قسم کے بے بنیا دمفر وضات کے تحت انسانوں کے درمیان اوپنی پہنے کے عقائد قائم کر لئے تھے۔ ان کے باقی رہتے ہوئے یہ ناممان ہوگیا تھا کہ انسانی مساوات کا دور تشروع ہوئے۔ اسی طرح وہ تمام چیزی سے جن کو موجودہ زبانہ ہیں دوشنی اور ترقی کہا جا تاہے ، ان سب کا فہور ناممان ہیں گیسا تھا۔ کیوں کہ ان کے فہور کے لئے دنیا کے بارے میں سائنٹفک نقط نظر درکار تھا۔ اور تو ہم پرستا منقط نظر نے سائنٹفک نقط نظر کی پیدائش کو ناممان بنا دیا تھا۔

ہزاروں برس کی بیغبرانہ کوشش ثابت کر چکی تھی کہ مجرد ف کری اور دعوتی جدوجہدانسان کو تو ہمات کے اس نو بانڈی حکومتیں بھی انھیں تو ہماتی عقائد کی ختو ہمات کے اس دورسے نکالئے کے لئے ناکافی ہے۔ اس نربانڈی حکومتیں بھی انھیں تو ہماتی عقائد کی بنیا دیر تائم ہوتی تھیں۔ اس لئے حکمرانوں کا مفاد اس میں تھا کہ تو ہماتی دورد نیاییں باقی رہے۔ تاکہ عوام کے اوپر ان کی بادر شاہی کاحق مشتبہ نہ ہونے بائے۔ اس لئے وہ اپنی فوجی اور سیاسی طاقت کو ہر اس دعوت کے فلاف بھر پور طور پر استعمال کرتے تھے جوٹر کرک اور تو ہم پرستی کوختم کرنے کے لئے اکھی ہو۔

اب سوال یہ تھاکہ کیا کیا جائے۔ یہی وہ وقت ہے جب کہ هی گی صدی عیسوی میں پنجیب مر آخر الز مال صیلے اللہ علیہ وسلم کا ظہور ہوا۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے خصوصی فیصلہ کے تت آپ کو " داعی " بنانے کے ساتھ " ماحی" بھی بنایا۔ یعنی آپ کے ذمہ یہ شن سپر دہوا کہ آپ نیصرف اس تو ہماتی نظم کے باطل ہونے کا عسلان کریں بلکہ اس کو ہمیشہ کے لئے ختم کرنے کی خاطراس کے خلاف فوجی کارروائی (Military operation) مجمی فرمائیں۔

اناالمساحى

قرآن میں بینمبرا سلام ملی التّرعلیہ وسلم کوفاطب کرتے ہوئے ارشا د ہواہے کہ پرکتاب

انسانوں کو تاریج سے نکال کر روشنی میں لانے کا پھی کام تمام پیغیروں کے سپرد مہوا تھا۔ تاہم پیغیر اسلام کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ آپ کے لئے اللہ تعالیٰ نے فیصلہ کسی کہ آپ صرف پیغام پنجا کو اس کے صال پر ندچھوڑ دیں بلکہ اقتدام کرکے ان کی حالت کوعملاً بدل ڈالیس ۔ اسطی اقدام کو کا میاب بنانے کے لئے جو ضروری اسباب در کا دیتے ، وہ سب انٹر تعالیٰ نے آپ کے لئے جہیا فرمائے ۔ نیزیف مانت میں دے دی کہ دینوی اسباب کی ہر کمی فرمشتوں کی خصوصی مددسے پودی کی جائے گی۔

یہ بات حدیث میں مختلف اندانسے بیان ہوئی ہے۔ ایک عدیث کے الفاظ یہ ہیں ؛ وان المساسی السندی سید محدوداللہ توسائل ہوئی ہے۔ ایک عدیث کا ربعہ سے اللہ تعالی کفرکو مطائے گا ) گویا بینبر سیام میں اللہ علیہ وسلم صرف داعی ندیجے ۔ اس کے ساتھ وہ ماح ہی تھے۔ وہ پکار نے والے بھی۔ قرآن میں برت یا گیا ہے کہ وہ پکار نے والے بھی۔ قرآن میں برت یا گیا ہے کہ بینبر کے شن کی تکمیل کے لئے صالح انسانوں کے علاوہ اللہ اور فرشتے سک اس کے مدد گارہیں۔ ایسانسس لئے ہوا کہ اللہ تعالی کو جونب دور ظہوریں لانا تھا ،اسس کا ظہور مکن ہوئے۔

# شرك كى طرف

قرآن کے مطابق زبین پرانسانی نسس کا آغاز آدم سے ہوا۔ اللہ تعالی نے آدم کوبت دیا تھا کہ تہالا اور تہاری نسلوں کا دبین توحید ہوگا ، اسی میں تہاری دنیا کی مجلائی بھی ہے اور اسی بیں تہاری آخرت کی مجلائی بھی۔ ابتد ائی کچے دنوں تک لوگ می راستہ بہتا کم رہے۔ اس کے بعد لبگاڑ شروع ہوگیا۔ اب اللہ تعالی نے بیغیر میسینے کاسل بشروع کیا۔ دالبقوہ ۲۱۳ )

حضرت میسے سے فالباً تین ہزادسال پہلے عراق میں فوح بن لاغ پدا ہوئے - ان کو اللہ تعالی فی بینے ہوئے ان کو اللہ تعالی نے بیغے ہوئے یا اور انھیں قوم کی اصلاح کا کام سپر دکیا - اس کے بعدسے لے کریے ابن مربع کا سے مسلسل بیغے ہوئے رہے اور لوگوں کو مجھلتے رہے ، گر لوگ دو بارہ اصلاح قبول کرنے برتنے اریخ مسلسل بیغیر آتے رہے اور لوگوں کو مجھلتے رہے ، گر لوگ دو بارہ اصلاح قبول کرنے برتنے اریخ دو بارہ اصلاح قبول کرنے برتنے اریخ دو بارہ اصلاح قبول کرنے برتنے اور سے دو بارہ اس کے بعد برتنے اور سے دو بارہ اس کے بعد برتنے اور سے دو بارہ اس کے برتنے اور سے دو بارہ اس کے برتنے اور سے دو بارہ اس کے برتنے اور سے دو بارہ دو بارہ اس کے برتنے اور سے دو بارہ دو ب

اس بگاڑ کاسبب لوگوں کی ظاہر بینی تقی - توحید کامطلب معبود غیب کوعظمت دیناا ور اس کی پرستش کرناہے - لوگ معبود غیب کواپنا فدانہ بناسے -اس کے انھوں نے معبود شہود کو اپنا فدا بنالیا - دنیا کا آغاز توحید برہوا تھا ، گربعد کے زبانہیں جو بگاڑ پیش آیا ، اس کانیتجہ بیہ ہوا کہ دنیا کی تا دیخ شرک کے درخ پرچل پڑی -

توحیدسب سے بڑی بچائی ہے۔ انسان توحید بہ قائم ہوتو اسس کے تام معا طات درست دہتے ہیں ، وہ توحید کوچوڈ دے تواس کے تام معا طات بگر طبحاتے ہیں۔ توحید تمام انسانوں کے لئے ان کے عروج وزوال کا پیا نہے۔

قرآن میں بت یا گیاہے کہ اللہ ہرچنر کا خال ہے اور وہی ہرچنر پر نگہبان ہے۔ آسا نول اوز مین کی بخیب ال ہے۔ آسا نول اوز مین کی بخیب ال ہے۔ آسا نول اوز مین کی بخیب السی کے پاس ہیں۔ اور جن لوگوں نے اللہ کی نشت بنول کا انکار کیا وہی گھا ہے ہیں رہنے والے ہیں۔ کہو کہ اے نا دانو ، کیا تم مجھے ہو کہ میں غیر اللہ کی عبادت کروں۔ اور تمہاد کا طوف اور تم ہے جا والوں کی طوف وحی جی جا جی ہے کہ اگر تم نے تمرک کیا تو تمہار اعمل ضائع ہوجائے گا۔ اور تم گھائے ہیں رہوگے۔ بکا موف اللہ کی عبادت کرو۔ اور اور شکر کے والوں میں سے بنو۔ اور لوگوں نے اللہ کی تندر دندی جی کا مق ہے۔ اور زمین سے ری اس کی شعی ہیں ہوگی قیامت

کے دن اور تمام آسمان پیٹے ہوں گے اس کے دائیں ہاتھ ہیں۔ وہ پاک اور برنزہے اس شرک سے دیا لگ کرتے ہیں۔ (الزمر ۱۲ – ۷۷)

توحیدسے انحراف کا اصل نقصان وہ ہے جو آخرت میں سامنے آنے والا ہے۔ تاہم توحید چونکہ کا نناست کی اصل حقیقت ہے، اس لئے توحید سے ہٹنا حقیقت و اتعہ سے ہٹنا بن جا تاہے۔ اور جولوگ حقیقت واقعہ سے ہٹ جائیں ، ان کی زندگی منصرف آخرت میں بلکہ موجدہ و دنیے میں جی بگر کورہ جاتی ہے۔ ہیں وہ بات ہے جسس کی طرف ندکورہ بالا آمیت میں اسٹ اروکیا گیا ہے۔

اس کا بنیادی سبب یہ کہ ایک خدا کاشعورا کری کی نظرت میں پیوست ہے۔ آدمی خوداپنے فطری تقاضے کے تحت جبور ہے کہ وہ خدا کو مانے اور اس کے آگے جبک جائے۔ آدمی ایک خدا کو مانے سے انکاد کرسکتا ہے، گریہ اس کے بسس سے با ہر ہے کہ وہ اپنی فطرت کا انکاد کردے۔ نیتجہ یہ ہے کہ جو کہ فطرت کا انکاد کردے۔ نیتجہ یہ ہے کہ لوگ خالق کو نہ مانیں ، انھیں اس کی یہ قیمت دینی پٹرتی ہے کہ وہ مخلوق کو مانے پر مجبور ہوتے ہیں۔ وہ غیر حقیقی طور بر صرف ایک خالق کو وینا جائے۔

اس دنیا کا خان اور مالک خداہے۔ تمام حقیقی عظمین صرف اس کو ماصل ہیں۔ انمان جب خدا
کواپناعظیم بنا تکہے تو وہ اس ہستی کوعظیم بنا تا ہے جو فی الواقع عظمت وکریائی کاستی ہے۔ خدا
کوعظیم بنانے کی صورت ہیں آ دمی حقیقت و اقعہ پر کھڑا ہوتا ہے۔ ایسی صورت ہیں اسس کی زندگی پی
زندگی ہوتی ہے۔ وہ ہرتم کے تضا دسے خالی ہوتی ہے۔ اس کی سوچ اور اسس کاعمل دونوں میچ
درج پر جھتے ہیں۔ اس کا وجود عالم حقائق سے پوری طرح ہم آ ہنگ ہوجا تا ہے۔ اس کے اور عالم حقائق سے کے درجیان کہیں کوئی طرح ہم آ ہنگ ہوجا تا ہے۔ اس کے اور عالم حقائق

اس سے برعکس آدمی جب ایساکر تا ہے کہ وہ غیر خداکو برط آبھ لیتا ہے۔ وہ خدا کے سواکسی اورکو برط آبھ لیتا ہے۔ وہ خدا کے سواکسی اورکو برط آب کا وہ قدر جدیے گئا ہے جو صرف ایک خدا کے سے خاص ہے تواسس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ اس کا پورا دویہ غیر حقیقی دویہ بن جا تا ہے۔ وہ ایسی ہے جو ٹرچیز بن جا تا ہے جو عالم حقائق سے مطابقت مذکر ہی ہو۔ اسس کی پوری زندگی حقیقت لیٹ ندی کے بجائے تو ہم پرستی کے داستہ پرچل پڑتی ہے۔ اس معالمہ کی وضاحت کے ایک شال لیم نے۔ عیسائی حضرات نے عقیدہ شلیت کے تحت مسے ابن مربع کو خدا فرص کر لیا۔ حضرت مسے باغتبار و اقعدا بن مربع کے تھیسائی حضرات نے علوکر کے مسے ابن مربع کے خورات نے علوکر کے مسے ابن مربع کے خورات نے علوکر کے مسال میں کہ مسے ابن مربع کے خورات نے علوکر کے مسے ابن مربع کے خورات نے علوکر کے مسال کی خورات نے علوکر کے مسال کے خورات نے علوکر کے مسال کی خورات نے علوکر کے مسال کے خورات نے علی کے خورات نے علی کو مسال کے خورات نے علی کے خورات نے علی کے خورات نے علی کے خورات نے علی کے خورات نے خورات نے علی کے خورات نے علی کے خورات نے خور

انھیں ابن اللّہ کا درجب دے دیا۔ انھول نے حضرت میسے کو وہ عنمت دے دی جوعظت صرف خدائے واحد کے لئے ہے جو سے سمیت تمام انسانوں کا خالی ہے۔

اس کے نتیجہ میں وہ عظیم تضا دکا شکار ہوگئے۔ انھیں تضا دات میں سے ایک تضادوہ ہے جو نظاشمسی کے بارہ میں ان کے متکلما نہ نظریات سے پیدا ہوا۔

یونان میں ت دیم عالم فلکیات بطایموس (Ptolemy) پیدا ہوا۔ اس نے سکندر کے زمانہ میں تحقیقات کیں۔ اس نے ایک ضغیم کتاب لا تینی زبان بیں تھی۔ اسس میں اس نے یہ نظریہ بیش کیا کہ زمین محمہری ہوئی ہے اور سورج ، چانداور سیارے اس کے گردگھوم رہے ہیں۔ اسس کا ذما نہ بہلی صدی میں اور دوسری صدی کے درمیان (۱۲۸۔ ۹) ہے۔ مسی حضرات کی سربہتی کی وجب بہلی صدی میں کو برمیکس نے اس کو آخری طور نیرستم کیا۔

مسیحی حضرات کے یہاں ندہب کا بنی دی عقیدہ کفارہ کا عقیدہ ہے جس کے ذریعہ خلا نے ساری انسانیت کی نجات کا انتظام کیا۔ نجات کا واقعہ ایک ایسامرکزی واقعہ (Central event) ہے جس کا تعلق منصرف انسانی نسوں سے بلکہ ساری کا گنات کا بیمرکزی واقعہ ہے جس کا تعلق منصرف انسانی نسوں سے بلکہ ساری کا گنات کا بیمرکزی واقعہ (حضرت مسیح کا گنت ہوں کا کفارہ بننے کے لئے مصلوب ہونا ) چونکہ زبین پرسپنیں آیا اس لئے مسیمی علم کلام کے مطابق ، زبین ساری کا گنات کا اہم ترین مقل مرادی کا مرکزی نقطہ قرار پائی مسیمی علم کلام کے مطابق ، زبین ساری کا ثنیت کا اہم ترین مرکزی (Geocentric) نظریہ کی زبر دست تائید کی ، اس کو ندہ ہی عقیدہ جیسی حیثیت دے دی۔

(Heliocentric) مسیمی حضرات براس کوشش کے مخالف بنے رہے جوسورج مرکزی (Galileo) اور گلیلیو (Galileo) اور گلیلیو (Copernicus) نظریہ کی طرف ہے جانے والا ہو۔ بہال بمک کہ کو پرنیکس (Copernicus) اور گلیلیو (Kepler) کی تحقیقات نے اس کو آخری طور پر باطل نابت کر دیا (Kepler) انسا کی کو پڑیا برطا نیکا (۱۹۸۳) کا مفاله نگار محقیا ہے کہ سے عام کلام کے مطابق ، نجات کی اسکیم ایک کا ثبناتی واقعہ تھا۔ مسیح کاعملِ نجات کا ثبناتی معلوم ہوا کہ زمین کا ثبنات کے وسیع سمندریں ایک جانور وں تک سے تھا۔ گرجد پرعلم ملکیات سے معلوم ہوا کہ زمین کا ثبنات کے وسیع سمندریں ایک

#### چھوٹے سنگریزے سے زیا دہ حقیقت نہیں رکھتی ۔ اس حقیقت کی بنا پر ،خودمینے کی معنویت بھی سی حد کمک کم ہوگئی ۔ اور نجات کا خد الی عمل ایک نا قابل لحاظ کر ہ پر محض ایک چھوٹا ہے واقع بن کر رہ گیے :

In view of this fact, the meaning of Christ itself lost some of its impact, and the divine act of salvation appeared merely as a tiny episode within the history of an insignificant little star (4/522).

اس دنیا کاخانق، مالک، مدبر،سب کچه صرف ایک خدائے۔ ہترسم کی بڑائی اور اختیار تنہب اس کو حاصل ہمیں۔ جہت پنجہ اس کو حاصل ہمیں۔ جہت پنجہ اس کو حاصل ہمیں۔ جہت پنجہ اس دنیا میں جب بھی کو حاصل ہمیں اور کو کسی بھی کو سندی کو سندی کی کو ایسا نظر برای انظام رہے کہ کو کا نما تا ہے ، وہ ہم گیر کا گنات ہیں کہیں اپنی جگہ نہیں پاتا۔ یہی وجہ ہے کہ شرک کا نظر برانسانی ترتی کی راہ ہیں رکا ویٹ بن جاتا ہے ، اور توحید کا نظر برانسانی کے لئے سرقسم کی ترقیوں کا در وازہ کھولنے والا ہے۔

## اسلام كانظريه

قرآن سے معلوم ہوتا ہے کہ ہمام پنیبروں کی دعوت صرف ایک تھی۔ انفول نے ہردور کے انسانوں سے یہ کہ کہ اللہ کی عباوت کرو، اس کے سواتہا راکوئی اللہ نہیں (اعبد والله مانکہ من الله غیر د)

"الله " سے مراد وہ ہت ہے جو جیران کن حد تک عظیم ہو ۔ جس کے کمالات کو سوچ کر آدمی حیرت واستعجاب میں غرق ہوجلئے ۔ اسی سے تقدر سس کا عقیدہ پیدا ہوتا ہے ۔ تقدس سے مراد کسی چیزی وہ پر اسرار صفت ہے جو اس کو نا قابل فہم اور نافت بل اور اک حد تک بلند اور بر تر بنا دیتی ہے۔ "الله " وہ ہے جومطلق طور پر مقدس ہو، جس کے اگے آدمی ابنی پوری ہت کے ساتھ جھک جائے ۔ جو ہرت ہے تصرف اور تغلب سے ما ورا ہو۔

اس معنى ميں صرف ايک الله ہى الله ہد اس سے سوا فدكوئى الله ہد اور مذكسى هى درجه بيں اللہ ہدا تر اللہ ہى الله ہد اس سے سوا فدكوئى اللہ ہدا تمام مجلائيوں كا اس سے ساتھ اللہ كواللہ ما نناتمام مبائيوں كا سرچشمہ ۔

تمام خسسرا بیوں کی جنز

غیرفقدس کو مقدس ما نناتمام برا نیول کی جڑے۔ یہی وہ چیزہے جس کو دینی اصطلاح میں تنمرک کہا جاتا ہے۔ شرک کو قرآن میں ظلم عظیم لقمان ۳۱) کہا گیا ہے۔ ظم کے اسل منی بیکسی جیز کوالیں جگہ رکھنا جواس کی جگہ نہ ہو روض مدنشی فی غیرہ وضعہ اللہ کا اللہ تعدید تعدید اللہ تعدید تعدید اللہ تعدید تعدید

اس ظالما نه فعل کاسب سے بڑا نقصان یہ ہے کہ آدمی کا مرجع پرستش بدل جا تاہے۔ وہ اسی ہستیوں کو پوجنے نگاہے جواسس کی اہل نہیں کہ انھیں پوجب جائے۔ اس کا نیتجہ یہ ہوتا ہے کہ وہ کا کنات میں اس واحد بہارے سے محروم ہوجا ناہے جس کے سوا آدمی کے لئے کوئی سہارا نہیں۔ وہ اپنے آپ کواس کا شخص دبانی و متوں میں سے کوئی محسلے، اور جوشخص دبانی و متوں میں سے کوئی محسلے، اور جوشخص دبانی و متوں میں کہ وہ سے محروم ہو گیا۔ کیوں کہ کسی اور کے پاس یہ طاقت ہی نہیں کہ وہ کسی خص کو در مت اور عنایت دے سے۔

یرنقصان وه هے جوحیات ابدی کے اعتبار سے ہے۔ گرموجو ده دنیا کی حیات عارض کے اعتبار سے ہے۔ گرموجو ده دنیا کی حیات المری کے اعتبار سے بھی اسس میں نقصان اورخب ره کے سواا و رکھی نہیں و مسلس نقصان اورخبار ہ سے دوچار میزار ہا۔ غیرمقدس چیزوں کو مقدس مان لیا تھا ، اس کے نتیجہ میں و مسلس نقصان اورخبار ہ سے دوچار ہوتارہا۔

اسمشرکا نظرید کے تت اوربہت سے عقیدے بن گئے۔ یہاں تک ادمام وخر رافات کا ایک پوراسا اوربہت سے عقیدے بن گئے۔ یہاں تک ادمام وخر رافات کا ایک پوراسا اور قائم ہوگیا۔ مثلاً جب مجلی ہی توسم ایک پوراسا اورج گرہن پڑ انوفرض کرلیا گیا کہ دیوتا پر کوئی مصیدت کا وقت آ با ہے ۔ وغیرہ وغیرہ ۔ سورج گرہن پڑ انوفرض کرلیا گیا کہ دیوتا پر کوئی مصیدت کا وقت آ با ہے ۔ وغیرہ وغیرہ ۔

تفدس کا پہشرکا نہ عقیدہ ندہی پیشوا کوں کے لئے نہایت مفید بھا۔ انھول نے اُسس کو پورا نظر بیسب اٹوالا اور خداا ور انسان کے درمیان واسط بن کر لوگوں کو خوب لوٹنے لگے۔ انھول نے لوگوں کے اندر سے ذہن بیداکیا کہ نذیبی پیشوا وَل کونوسٹس کرنا با لواسط طور بیر خداکو خوسٹس کرنا ہے۔

اس کاسب سے بڑا ف ندہ بادر شاہوں کو بلا۔ انفول نے عوام کے اس ذہن کو استعمال کرتے ہوئے خدائی بادر شاہ (God-king) کا نظر پیبن یا۔ بادشاہ کے پاس کس سماج بیں سب سے زبادہ کا فت اور دولت ہوتی ہے۔ وہ مختلف اعتبارے عام لوگوں سے مست زہوتا ہے۔ اس انتیاز

سے فائدہ اٹھاتے ہوئے بادست ہول نے لوگول کو یقین دلایا کہ وہ عام ان نول سے برتر ہیں۔ وہ زین پر ضد اکن اُندہ ہیں۔کسی نے صرف اتناکہا کہ وہ ضداا ور سندوں کے درمیان بیج کا واسطہ ہے۔
کسی نے آگے بڑھ کر بیلیتین دلایا کہ وہ خدا کاجسمانی ظہورہے۔ وہ فوق الطبیعی طاقتوں کا مالک ہے۔
اس بنا پرلت دیم زبانے بادشاہ اپنی رعایا پہطلتی اضتیار کے حامل بن گئے۔

انسائیکلوپٹریا برطانیکادس ۱۹۸۱) کے مقالہ نگارنے مقدس بادشاہت (Sacred kingship) کے تقالہ نگارنے مقدس بادشاہت (Sacred kingship) کے تقت نکھا ہے کہ ایک وقت ہیں جبکہ ذرب جس طور بر فرد کی پوری زندگی نیزا جتماع کی زندگی سے پوری طرح والبتہ عظا۔ اور حب کہ بادشا ہت مختلف درجہ ہیں ندسبی طاقتوں یا ند ہبی اواروں سے والبتہ محقی، اسس وقت کوئی بھی بادشا ہت دنیا ہیں ایسی نہتی جسی بہلوسے مقدس ترجمی جائے:

At one time, when religion was totally connected with the whole existence of the individual as well as that of the community and when kingdoms were in varying degrees connected with religious powers or religious institutions, there could be no kingdom that was not in some sense sacred (16/118).

لارڈ ایکٹی (۱۹۰۲–۱۸۳۷) نے کہا ہے کہ اقت را ربگالی اسکالی آفترار بالکل ہی بگالہ دبیت ہے:

Power corrupts and absolute power corrupts absolutely.

قدیم شرک نے جب حکم انوں کو مقدس حیثیت دی تواس نے بیک وقت دوسف دیرہ ائیاں ساج میں پیداکر دیں۔ اس نے انتدار کی برائی کو اس کے آخری مکن درج تک بہنچا دیا۔ اس کے ماتھ یہ کہ اب عوام کے لئے حسکم ان کو بدن مکن نہ تھا۔ کیوں کرج حکم ان خدا کا نائب یا خدا کی جسم ہو بکی خود خدا ہواس کے متعلق عوام یسوچ ہی نہیں کتے تھے کہ اس کو مقام انسٹ مال سے ہائیں۔ اور اس کے بڑھے ہوئے مظام سے نجات حاصل کریں۔

یرسیاسی برائی خبس کوفرانسیسی مورخ به سنسری پرین نے مطلق شهنشاہیت اسلام نے جب کہاہے ، تمام ترقیوں کی راہ میں متقل رکا در طبق کی ۔ اسلام نے جب تسریح شہنشا ہیں کے بعد ہی بیمکن ہواکہ انسان کے اوپر ہزشسم کی ترقیوں کا در دازہ

کھلے۔ اس سل لہ بیں ہنری پرین کی کست اول کامطالع بہت مفید ہے۔

ہنری پر بن کے نظر یہ کا خسل صدیہ ہے کرت ہم رومی سلطنت جو بجرت زم سے دونوں طون چھائی ہوئی تھی ، وہ رائے کی آزادی کوختم کرکے ان نی ترقی کا درواز ہ بند کئے ہوئے تھی۔ اس مطلق نوعیت کی شہنشا نیت کو توڑے بغیران نی ذہن کو آزادی نہیں باکسی تھی۔اوران انی ذہن کوجب شک آزادانہ ماحل میں علی کرنے کا موقع نہ لیے ،ان نی نزقی کا آعن زجمی نہیں ہوری آ۔

راتم الحروف اس فہرست ہیں ایرانی شہنشا میت کو بھی سٹ مل کرتا ہے۔ یہ دونوں شہنشا ہمتین فدیم دنیا کے بیشتر آبا دحصہ پر فابض خیس ۔ اور ریاست کے محدود سٹ ہی فکرے آزاد ہوکر سوچنے کے حق کو کل طور پرسلب کئے ہوئے خیس ۔ یہی وصب کہ طویل زبانہ اقت دار کے با دحود، ایرانی یارومی شہنت ہمیت کے عسل قدمیں سائنس طرز فکر کا حقیقی آغاز نہ ہوسکا۔

رسول اورانسجاب رسول نے جیرت ناک صدیک مخون بہب کران شہنتا ، میتوں کوختم کیا ، اور اس طرح آزا دئی نسکر کی راہ ہموار کرکے انسان کے لئے وسیع ترتی کا دروازہ کھول دیا۔

## تخفيق كى آزادى

بیرون کاراؤی واکس (Baron Carra de Vaux) کی شہور کتاب اسلام کاور تنہ
(The Legacy of Islam) ۱۹۳۱ (The Legacy of Islam)
کااعتراف کرتا ہے۔ گراسس کے نز دیک ان کی حیثیت اس کے سواکچھ ذہمی کہ وہ او نا بنوں کے شاگر د
(Pupils of the Greeks) تھے۔ برٹر سنڈر سل نے اپنی کتاب اسلام آف و لیطرن فلا نفی میں
عربوں کو صرف ناقل (Transmitter) کا ورثب دیا ہے۔ جنموں نے اونان کے علوم کو لے کراسے بدر یعیر تراجم یورپ کی طرف منتقل کر دیا۔

گرطی اور تاریخی اعتبارسے یہ ہات درست نہیں۔ یوسی ہے کرعربوں نے یو نانی علوم کو پڑھ اور ان سے فائدہ اس کے بعد جو جینر انفول نے یورپ کی طرف منتقل کیا وہ اس سے بہت نریا وہ تھی جو انھیں یو نان سے فائقی۔ حقیقت یہ ہے کہ یو نان کے پاس وہ چیز موجود ہی نرتی جوع بوں کے ذریعہ یورپ کو مہنچی اور جو یورپ میں نے قان یہ پیدا کرنے کا سبب بنی۔ اگر فی الواقع یو نان کے پاس وہ چیز موجود ہوتی تو وہ بہت پہلے یورپ کو م بی ہوتی۔ ایسی حالت یں یورپ کو اپنی حیات نوے لئے ایک بہت ہم الرار سال کا انتظار مذکر نا پڑتا۔

یدایک معلوم حقیقت بے کہ قالم ایو نان نے جو کچر ترقی کی تھی، وہ آرٹ اور فلسفہ بی کی تھی۔ سائنس کے سیدان میں ان کی ترقی اتنی کم ہے کہ وہ کسی شمار میں نہیں آتی۔ اس معالم بی واصر قابل ذکر استثناء ارشم پرسس (Archimedes) کا ہے جس کو ۲۱۲ ق م میں ایک رومی سببا ہی نے عین اس وقت قتل کر دیا جب کہ وہ شہر کے باہر ریت پر جیومیٹری کے سوالات صل کر رہا نخا۔

J.M. Roberts, History of the World, p. 238

حقیق یہ ہے کہ سائنسی غور وسنے اور سائنسی ترقی کے لئے ذہنی آ زادی کاماحول انہائی ضرور ہی ہوجود نہ تھا۔ ستم اطاکواس ضرور ہی ہو اللی بھی موجود نہ تھا۔ ستم اطاکواس جرم میں زہر کا بینا پڑا کہ وہ ایتنصر کے نوجو انوں یں آڑا دان غور وسٹ کہ کامزاج بنار ہا ہے۔ پلوطارک کے بیان کے مطابق ، ایپارٹا کے لوگ صرف علی ضرور توں کے لئے نکھنا اور پڑھنا یکھتے تھے۔

ان کے یہاں دوسری تمام ست بوں اور اہل علم پر پابندی تھی ہوئی تھی۔ انتخفز بیں اُرٹ اور فلسفہ کو ترقی ماصل ہوئی۔ گئے ، قید خانہ میں ڈال دیئے گئے ، ماصل ہوئی ۔ گئے ، قید خانہ میں ڈال دیئے گئے ، بعانسی پرچیڑ ھا دیئے گئے ، یاوہ خون سے بھاگ گئے۔ ان میں اسکائی نس ، ایوریفائٹرس ، فدیاس، سقالط اور ارسطو جیسے لوگ بھی شامل تقے۔

الیکائی س است کا تبوت ہے کہ قدیم یونان میں سائنسی ترقی کا اعوال موجود نہ تھا۔ اس کواس لے نقل کیا گیا کہ اسس نے الیوسی نین دازوں یونان میں سائنسی ترقی کا اعوال موجود نہ تھا۔ اس کواس لے نقل کیا گیا کہ اسس نے الیوسی نین دازوں (Eleusinian Mysteries) کوظ ہم کر دیا تھا۔ یہ "راز" ان بے شار پر عجوبہ کہا نیوں میں سے ہے جن کا کوئی وجو دنہیں۔ مگروہ یونانی نکرونیال کالازی حصہ بنے موسے سے رویائی دورسے بہلے سائنس کے معالمیں یو رہ کا کیا جال تھا، اس کی ایک متنال پو بہائوئٹر جدیدرائنسی دورسے بہلے سائنس کے معالمیں یو رہ کا کیا جال تھا، اس کی ایک متنال پو بہائوئٹر (Pope Sylvester II) کا تقصہ ہے جو عام طور پر گربرٹ کے نام سے شہور ہے۔ وہ دم موجوبی فرانس میں بیدا ہوا، اور سان اعراد میں اسس کی وفات ہوئی۔ وہ یونا نی اور لائنین دونوں نہ بانیں بخوبی جان تھا اور نہایت قابل آدی تھا۔

اس نے اسپین کاسفرکیا اور وہاں پارسلونہ (Barcelona) بین بین سال تک رہا۔
اس نے عرب کی اور ان سے بہت متا تر ہوا۔ وہ اسپین سے والبس ہوا تواس کے ساتھ کئ عرب کتا ہوں کے ترج نے۔ وہ ایک اسطرلاب بھی اسپین سے لایا تھا۔ اس نے عربوں کے علوم منطق ، ریانسی اور فلکیا ت وغیرہ کی تعسیم تنروع کی۔ گراس کو تخت مخالفت کا سمنا کرنا پڑا۔ کچھ مسیمی حضرات نے کہا کہ یہ اسپین سے جا و وسکے کر کہ بار ہوگا ہوگیا ہوگیا۔ وہ اس قسم کے سخت حالات میں رہا ، یہاں تک کہ ۱۲مئی س ۱۰۰ کوروم میں اسس کا انتقال ہوگیا۔ (EB-17/899)

اسلام سے بیبلے پوری علوم تاریخ بی علمی آزادی کا دود دند تھا۔ یہی وجہ ہے کہت دیم زماند میں سائنسی غور ونسکر کی بعض انفرادی مست الیس لمتی ہیں۔ گریغور ونکر ونتی یا انفرادی و اتعب آگے نہ برط حسکا۔ فرہنی آزادی نہ ملنے کی وجہ سے ایسی ہرسوچ پیمیدا ہو کرختم ہوتی رہی۔

اسلام نے پہلی ہاریہ انقسال بی تبدیل کی که مربعی کا ورطبیعیاتی علم وایک دوسرے سالگ رویا۔

ند ہبی علم کا ما خذخد انی الہام قرار پایاجس کامتندایڈ کیشن ہمارے پاس قرآن کی صورت میں مفوظ ہے۔ گرطبیعیاتی علوم میں پوری آزادی دے دی گئی کہ آدی ان میں آزادانہ طور پر ادر آزادانہ طور پر نتائج کہا۔ نتائج کہا۔ بہنے سکے۔

میخمسلم دجلدم ، میں ایک باب کاعنوان ان الفاظ میں نت ائم کیا گیاہے کہ رسول الدُصلی الدُعلب و اللہ میں ایک باب کاعنوان ان الفاظ میں نتے کی فیٹ میں آپ کا قول وسلم نے جو کچھ شری طور پر کہا ہواسس کا ما نتا لازم ہے۔ گرمعیشت دنیا کے بارسے میں آپ کا قول اس مے ستنی ہے:

باب وجوب امستال ماقاله شرعاً دون ماذكره صلى الله عليه وسلم مسايش السدنياعيل السبيل السواكي-

اس باب کے تنام کے بید روایت نقل کی ہے کہ موکی بن طحد اپنے باب سے نقل کرتے ہیں کہ بیں کہ بین ربول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایسے لوگوں پرگزراجو کجھور کے درخت پرچوٹ سے ہوئے تھے۔
آپ نے بچھاکہ یہ لوگ کیا کر رہے ہیں ۔ لوگوں نے سبت یا کہ وہ تلقع (Polination) کا عمل کر دہ ہیں۔ یعنی فذکر کو مونٹ پر مارر ہے ہیں تواسس سے وہ زر خیز ہوتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فریایا۔ ییں گمان نہیں کرتا کہ اس سے کچھوٹ تدا مولا کہ بیات اوگوں کو سبت ان گوئی توانھوں نے تم فیر کو نفع ہوتا ہوتو وہ ایسا کریں۔ کیوں کہ بیر نے صرف ایک گمان کہ بیروی ان کو نفع ہوتا ہوتو وہ ایسا کریں۔ کیوں کہ بیر نے صرف ایک گمان کہ بیروی نفروں کے اس کے وہ بات مولوں کو اس کے اس کو اختیار کہ لو ۔ گرجب میں تم سے اللہ کی کوئی بات کہوں تو اسس کو اختیار کہ لو ۔ کیوں کہ بیں انٹری وہ ص

اورحفرت عائشہ اورحفرت نابت اورحفرت انسسے یہ روایت ہے کہ رسول اللہ وہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک گروہ کے پاس سے گزرے جو تلفیخ کا عمل کررہے تھے۔ آپ نے فرمایا اگر وہ ایس نے توزیادہ بہتر تھا۔ را دی کہتے ہیں کہ اسس کے بعد کھبور کی بہیدا و اربہت کم ہوئی ۔ آپ دوبارہ ان کے پاکس سے گزرے اور پوجھا کہ تمہارے کھبوروں کا کسی ہوا۔ انھوں نے پورا تھسہ بتا یا۔ آپ نے فرمایا۔ تم اپنے طریقے کے مطابق کرو، کیونکہ تم اپنی دنیا کے بارے ہیں نہ باوہ جانتے ہو۔ راستہ اعسام باحسر د نسیا کم)

اس حدیث کے مطابق ۱۰سلام میں دینی بحث کوسائنسی تقیق (Scientific research)
سے الگ کر دیا گیا ہے۔ دینی بحث یں الہامی ہدایت کی کا مل پابسٹ دی کرنی ہے۔ گیر السنسی تحقیق کو انسانی تجربہ کی بنیا دیرچلانا ہے۔ یعلم کی تا ریخ میں بلات بہتا تھیم الشان انقلاب ہے۔ ایک افتباس

یر سی سی می کردت دیم زمانه میں مخلف ملکول میں بعض شخصیتیں پیدا ہوئیں حنجوں نے انفرادی طور پر کچھ سائنسی کارنامے انجام دیئے۔ گر ماحول کی عسرم موافقت کی وجہ سے ان کو بنراپنے وطن میں زیادہ مقبولیت حاصل ہوئی اور بنراینے وطن کے باہر۔

ميوسيوليبال في ابني كتاب "تدن عرب " ين لكوا بير كرقديم زماندين بهبت مي قومول في افتدار حاصل كيا - ايران ، يونان اور روم في مختلف زمانول بين مشرقي مكول پر حكومت كي - مگران ملكول بران كاتېت ندي اثر بهبت كم بيرا - ان قومول بين وه ندا بيا ند بهب بيميلا كے ، نه اپني زبان اور بندا بيغ علوم اور صنعت كوفروغ دے سے - مصر بطابيموسيوں اور روميوں كوز ماندين نه صرف اپني ندم بب اور طرز تعيم اختياد كرايا - چائيدان اپني ندم بهب اور طرز تعيم اختياد كرايا - چائيدان دونوں خاندانوں في جوعاد تين تعيم كيس وه فراعد كي طرزى تقييل.

یکن جومقصد لونانی، ایرانی اور روی مصری صاصل ندکه سکے ، اس مقصد کوعسر بوں نے بہت جلد اور بغیر کسی ماصل کریا۔ مصرب کے لئے کسی غیر توم کے خیالات کا قبول کرنا بہت دفتوا رعقا، اس نے ایک صدی کے اندر اپنے سات ہزار سالہ برانے تمدن کو چھوڈ کو ایک نیا ندب اور نئی نربان اختیار کر لی عربول نے بہی انزا فریقے کے ملکول اور شام اور ایران وغیرہ پر بھی دوالا۔ ان سب بیں تیزی کے ساتھ اسلام چیل گیا۔ حق کہ جن ملکوں سے مرب صرف گرد گئے، جہاں وہ صرف تا جرکی حیثیت سے آئے تھے، وہال بھی اسلام بھیل گیا۔ میں ان کی حکومت قام نہیں ہوئی، جہاں وہ صرف تا جرکی حیثیت سے آئے تھے، وہال بھی اسلام بھیل گیا۔ میں وغیرہ۔

تاریخ عالم میں مفتوح قوموں پرکسی فانح قوم کے انران کی الیسی مشال نہیں ملتی ۔ ان تسام توموں نے میں ان کا تعدن قبول کریا بلکہ توموں نے جن کاعربوں سے صرف جیست دون کا واسطر پڑا ، انھوں نے بھی ان کا تعدن قبول کریا بلکہ بعض فاتح قوموں تک ، شنگا ترک اورمغل ، نے مسلمانوں کومفتوح کرنے کے بعد مذھرف ان کا مذہب

ا ورتمدن اختیا در دلیا، بلااس کے بہت بڑے حامی بن گئے۔ آج بھی جب که صدیوں سے وبی تحدن کی روح مردہ ہو پی کی ہے ، بحراثلا نگل سے لے کر دریائے سندھ تک، اور بجر متوسط سے لے کر افریقہ کے دیگتان تک، ایک مذہب اور ایک زبان دائج ہے۔ اور وہ پیغبراس مام کا مذہب اور ایک زبان سا گئے ہے۔ اور وہ پیغبراس مام کا مذہب اور ایک نریان ہے ۔ (تدن عرب)

موسیولیبال نے مزیدلکھا ہے کہ مغربی ملکول پر بھی عربول کا اتن ہی اثر ہو اجتنا اثر مشرقی ملکول پر بھی عربول کا اتن ہی اثر ہو اجتنا اثر مشرق میں عربول کا ملکول پر ہوا تھا۔ اس کی بدولت مغرب نے تہذریب یکھی۔ صرف اتنا فرق ہے کہ مشرق میں عربول کا اثر ان علوم وفنون اور صنعت وحرفت ہر چنر پر پڑا ۔ اور مغرب میں یہ ہوا کہ ان کے ندم ب بر زیا دہ اثر نہیں پڑا اے صنعت وحرفت پر نیبا کم اور علوم وفنون پر ہہبت زیا دہ اثر بڑا۔

عربوں کے ذریعہ مذہبِ توصیداوراس کے زبیرا ٹرپیدا ہونے والی تہذیب ہرطرف عیبی۔ اس نے قدیم آباد دنیا کے بنیٹ ترحصہ کو منا ٹرکیا۔اس طرح وہ احول اور وہ فضا تیا دہو کی جس میں علی تحقیق اور مظاہر نظرت کی تسخیر کا کام آزاد انہ طور پر ہوسے۔

#### حپاردور

قرآن بن تقریباً ایک در جن مقابات پریدبات کمگئی ہے کہ اسلام کی صورت میں جودین بھیجاگیا ہے وہ انسانوں کے لئے ہدایت بھی ہے اور رحمت بھی ( ھدی و رحمہ ت ، الا نعام ، ۱۵) ہدایت سے مرا داس کا ند ہبی ہے اور رحمت سے مراد ، ایک اعتبار سے ، الا نعام ، ۱۵) ہدایت سے مرا داس کا ند ہبی ہے اور رحمت سے مراد ، ایک اعتبار سے ، الا نعام کے ذریعہ ایک طرف یہ ہواکہ انسان کوسچا اور ہے آمیز دین طا ۔ انسان اور اس کے درمیان تعلق مت الم کرنے کے لئے جومصنوعی رکا وظی حالی تقیس ، وہ سب ہمیشہ کے رب کے درمیان تعلق میں کا کو ختم کردی گئیں۔ قرآن وسنت کی صورت میں رہنا ئی کا ایک ابدی مینا رکھ واکر دیا گیا جس سے ہردور کا دی روشنی حاصل کرتا رہے۔

اسی کے ساتھ دوسری ، نسبتاً نانوی درجہ کی بات ، یہ ہوٹا کہ اسسلام کے ذریعہ ایک ایسا انقلاب برپا ہواجس نے انسانی تاریخ کوبلیک انقلاب برپا ہواجس نے انسانی تاریخ کوبلیک ایسا کے دور سے نکال کررومشنی کے دور بیں داخل کر دیا۔ اسلامی اتقلاب کا ہی دوسرا پہلو ہے جس کا اعتراف مشہور مغربی مورخ ہنری پرین (Henri Pirenne) نے ان الفاظیں کیا ہے ۔۔۔ اسلام نے کرہ ادض کی صورت بدل دی ، تا ریخ کا روایتی ڈھانچ اکھاڑ کر کھینیک دیا گیا۔ :

Islam changed the face of the globe. The traditional order of history was overthrown (p. 46).

وه چیز مس کو حدید ترقی یافت دور کها جاتا ہے ۔۔۔۔ سائنس اور صنعت کا دور، اُزادی اور مما وات کا دور، وغیرہ، وہ تمام تراسلامی انقلاب کے اس پہلو کا نتیجہ ہے جس کو قرآن میں" رحمت "کہاگیا ہے۔ یہ دور دوسرے تمام کا گناتی واقعات کی طرح، تدریجی طرز پر ظہور میں آیا اور تقریب ایک ہزارسال میں اپنی انتہا کو پہنچا۔

اس تدریجی عمس کواگر دوروں اور مرحلوں میں تقسیم کیا جائے توبڑی تقسیم کے اعتبار سے اس کوچار مرحلوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے ۔ ان میں سے ابتدائی تین مرصلے اسسامی انقلاب کے براہ راست مرصلے کی جیثیت رکھتے ہیں اور حج بحق مرحلہ بالواسط مرحلہ : ا بیغبراسلام می الشیطیدوسلم کا زماند
 ۲ فلفاء راشدین کا زماند
 ۳ نفاه اور بنوعباس کا زماند
 ۱۲۲ – ۱۳۹۱ (اسپین تک)
 ۲ یورپ کاجب دیدانقلاب جوسیسی جبنگول کے بعد نیز اسپین کمیلم تهذیب کے زیرا تر پیندر طویں صدی عیسوی میں نشروع ہوا۔
 پندر طویں صدی عیسوی میں نشروع ہوا۔
 حدید انسان

موجوده صدی کے آغاز تک متمدن دنیایی عام طور پر تیمجها جا ناتھاکتر قی کاراز سا دہ طور پریہ بے کہ انسانی قتل کوروایت (Tradition) سے جدت (Modernity) تک پنچادیا جائے۔ گراسس سفر کے تکمیل مرحلہ میں بہنچ کرانسان دوبارہ الوسی کامشکارہے۔اس کو مسوس مور ہاہے کہ انسان کی حقیقی ترقی کے لئے اس سے زیادہ گہری بنیا دور کارہے۔ چنا نچہ اب کثرت سے ابیے مضایین چھپ رہے ہیں جن کاعوان ، مشلا یہ موتا ہے:

#### Shallow are the roots

ا ب خود مغربی دنیایی به بات مصنفین کے لئے ان کے تسلم کاموضوع بن رہی ہے۔ ان میں سے ایک کتاب پروفنیسر کونولی کی ہے جو ۱۹۸۸ بیں جھیپ کرساھنے آئی ہے:

William E. Connolly, ( Political Theory and Modernity, Black Well, London, 1988./

پروفیسرکونول کنتے ہیں کہ جدت پہندی کاپور امنصوب، اپنی ظاہری کامپ اہوں کے باوجود بہت زیادہ مسائل سے بھرا ہوا ہے۔ اس کا سبب برہے کہ خدا کو ہٹانے کے بعد، آغاز کار ہیں تعقل، رائے عامہ، اضدا دّ ہاریخ کے ذریعہ اسس کی جگرگو گرکرنے کی تمام کوششیں بے فائدہ ثابت ہوئی ہیں۔ ان ہیں سے ہرایک کسی دکسی قسم کی الکاریت پرجا کرختم ہوئی ہے:

The whole project of modernity, despite its stunning success, is highly problematic. This is because all attempts to fill the place which God was forced to vacate at the start of the project — with reason, with the general will, the dialectic of history — have been of no avail, and each has ended up in one kind of nihilism or another.

اسلام سے پہلے کا دور سنرک کے غلبہ کا دور تھا۔ اس زمانہ بیں انسان کے ذہن پر شسر کا نہ افکا رچھائے ہوئے تھے۔ مغلوقات نے خالق کا مقسام حاصل کرلیب تھا۔ انسان بے نتمار خدا توں کا پرستار بنا ہوا تھا۔ اس کے نتیجہیں انسان کی پوری سوچ بگر ٹاگئ اور اسس سے اوپر تمام نرقیوں کا در وازہ بند ہوگیا۔

اس کے بعدا سلم کاظہور ہوا۔ اسلام کا اصل نت ندید تھا کہ شرک کے قلبہ کوخم کرکے توجید کو غلبہ کا مقام دیا جائے۔ بیغ براسلام اور آپ کے اصحاب کی بے بہناہ تسربانیوں کے نتیجہیں شرک کا ہمیشہ کے لئے خاتم ہوگیا اور توحید کو غلبہ کا مقام حاصل ہوگیا۔ یہ انقلاب اتنا دور رس مقاکہ تاریخ یں پہلی بارمشرک کا دور ختم ہوگیا اور اسس کے بجائے توحید کے دور کا آغاز ہوا۔ یہ دور توحید تقریباً ایک ہزار سال تک اپنی پوری قوت کے ساتھ جاری رہا۔ اس کے بعد جدید صنعتی تہذیب کا ظہور ہوا۔ یہ تہذیب اولاً اسلامی انقلاب کے زیرائر، مغربی یورپ یس بہدا ہوئی۔ اس کے بعد اس کے اخدات کا ترات ساری دنیا میں تھیں گئے۔ اس نہذیب کا جوحمہ براہے ، وہ ان ان کی این آمیز شس ہے۔ اور اس کا جوحمہ براہے ، وہ انسان کی انتہا میں انتقال بے۔ اور اس کا جوحمہ براہے ۔ وہ انسان کی انتہا سے۔ اور اس کا جوحمہ براہے ۔ اور اس کا جوحمہ براہے۔ دہ اس انتہا کہ انتہا کے اثرات کا تسل ہے۔

# ترقی کی طرف سفر

حضرت بسے سے پہلے دنیا میں چار تھے۔ ایران ، چین، ہندستان ، یونان۔ عباسی خلیفہ المنصور نے ۹۲، ، میں بغد اوشہرا باد کیا۔ اس نے علف علاقوں کے علماء اور دانشوروں کوجع خلیفہ المنصور نے ۹۲، ، میں بغد اوشہرا باد کیا۔ اس نے علف علاقوں کے علماء اور دانشوروں ہوگیا۔
کیا اور دوسری زبانوں سے ترجمہ کی حوصلہ افزائی کی۔ ریاست کی سر رپ تی میں یہ کام شروع ہوگیا۔ ۱۸۳۲ میں خلیفہ المامون نے بغداد میں بیت الحکمت کی بنیا در کھی۔ اس کے ساتھ اس نے ایک دارالترجمہ قائم کیا۔ یہاں دوسری زبانوں سے عربی ترجموں کا کام است وسیع پیانہ پر شروع ہواکھیا م بغداد کے استی سال کے اندر او نانی کتابوں کا بیشتر ذخریہ میں بیانہ پر شروع ہواکھیا م بغداد کے استی سال کے اندر او نانی کتابوں کا بیشتر ذخریہ میں بیاں کی تحویل میں آگیا۔

عباسی دوربین کا غذر سازی ایک گھر بلیوسنعت بن چکی تھی۔ چنانچہ کترت سے کتا ہیں تھی جانے لیگیں۔ دسویں صدی ہیں قرطبہ (اسپین ) کے کتب خانہیں چارلا کھ سے زیادہ کتا ہیں موجود تھیں۔ اس ندگیں۔ دسویں علایہ جانہ جانہ تیں گئے کا کتب خانہ تیر ہویں ان مدی میں اپنی ۱۸۰۰ کت بول کے ساتھ میسی کتنب خانوں کی فہرست میں پہلے نبر کی جی ثیت رکھا اسکا۔

جغرافیه میں نویں صدی عیبوی کے نصف اول میں خوارزی اوراس کے سانفیوں نے معلوم کیا تھا کہ زبین کا محیط بیب ہزار اور اس کا نصف فطر ، ۱۵ میل ہے۔ یصحت نہایت جبرت اگیر ہے۔ دنیائے اسلام میں یہ سرگرمیاں ایسے زبانہ میں جاری تھیں جب کہ سارے کا سارالورپ نرمین کے وسط میں الادریسی نے ونیا کا ایک نقشہ زمین کے وسط میں الادریسی نے ونیا کا ایک نقشہ بنایا۔ اس نفشہ میں اس نے دریائے نیل کا مبنع بھی دکھایا جے اہل پورپ کور بین گول ہونے کا عقیدہ اور میں جاکر دریافت کرنے کے قابل بے۔ مسلمانوں نے اہل پورپ کو زبین گول ہونے کا عقیدہ اور مدوجزر کے اساب کانفریباً صحے نظر پنتقل کیا۔

بطلیموں (Ptolemy) دوسری صدی عبسوی کامشہور یونانی عالم فلکیات ہے۔ اس نے نظاشسی کانہ بین مُرکزی (Earth-centred) نظریہ پیش کیا تناہ اس موضوع پر اسس کی کتاب المجستی (Almajest) بهت مشهور ہے۔ بطایکوس کا نظریہ تقریباً ڈیڑھ ہزار سال یک عالمی ذہن پرچھایا رہا۔ یہاں تک کہ سو لھویں صدی عبسوی میں کو برنیکس اور گلیا واور کہار کی تحقیقات نے ہم خری طور پر اسس کو غلط نابت کر دیا اب ساری دنیا میں کوئی اس کا ماننے والا نہیں۔

گردست زین کے بارے میں ایک غلط نظریہ کے آئی لمبی مدت تک غالب رہنے کی وجہ دراصل غیر مقدس کو مقدس بنانے کی غلطی تھی۔ یہ حضرات کا یہ عقیدہ تھا کہ زمین ایک مقدل کرے میں این اخیس اپنے مفروضہ عقیدہ کے عین مطابق نظر آئی کہ زمین مرکز ہواور سیاری کا نمنا شاس کے گردگوم رہی ہو۔ زمین کے تقدس کا یہ نظریہ سے حضرات کے لئے اس میں مانع ہوگیا کہ وہ اس کی مزیر جھان بین کریں۔ وہ اس وقت میں اس برقائم رہے جب یک حقائق کے طوفان نے انھیں مانے کے لئے مجبور مذکردیا۔ ان انگل میٹر ارٹان کا رہم وہ اس فرادی انگل میں مانے کے لئے مجبور مذکردیا۔

انسائیکلوپٹی یابرٹانیکا (۱۹۸۴) نے لکھاہے کوت ریم نظریہ کائنات کے مطابق، زمین کائنات کا برکزیقی، انسان زمین کی سب سے اعلیٰ مخلوق تھا۔ اور انسان کی نجات (بنراجہ کفارہ) پورے زمین واسمان کاسب سے زیادہ مرکزی وا تعتقا۔ یہ دریافت که زمین بہت سے سیادول میں سے ایک سیارہ ہے جو کہ سورج کے گردگھوم دہے ہیں، اور یہ کہ سورج کائنات کی ان گنت کہ کشاؤں ہیں صرف ایک نیا قابل لیا ظرستارہ ہے، اس نے انسان کے بارے میں قدیم (میکی) تصور کو ہلادیا۔ ندین ویت ترکائنات کے مقابلہ ہیں صرف ایک چھوٹا ساگرد کا دھب نظر آنے لگی۔ نیوٹن اور دوسرے لوگوں نے اس سوال کی تھیت شروع کی کہ انسان جو ذرہ کا ذرہ ہے، کبول کہ یہ دعوئی کرسات ہے کہ اس کو یہ مقدس حیثیت ماصل ہے کہ وہ اور اس کی منزل خدا وندی نقشہ میں معراج کی چیشیت رکھتے ہیں۔ (۱۷/522)

مسی حضرات نے حضرت سے کومقدس خدائی تثلیث کا ایک حصد مان لیاا ور یہ مفروضہ عقیرہ بنایا کہ فداکے بیٹے کا انسانی کفن ارہ کے لئے صلیب پرحیٹر ہنا تاریخ کاسب سے اہم واقعہ ہے جوزین پر پیشس آیا۔ اس طرح زبین ان کے اعتقا دی شنانہ میں ایک مقدس حیثیت حاصل کرگئی۔ وہ ہر ایسی سوچ کے شدیر ترین مخالف ہوگئے جس میں زبین کی مرکزی حیثیت ختم ہوتی ہو۔

مسی حضرات کا بیعقیدہ ان کے لئے نظام سی کی آزا دانتحقیق بیں مائل ہوگیا۔

اسی طرح غیر مقدس کو مقدس بنا نا قدیم زمانه بین تمام ترقیوں کا دروازہ رو کے ہوئے تھا۔

چاند کو مقدس بنا نااس بیں بانع نظا کہ انبان اس کے اوپر اپنا پاؤں رکھنے کی بات سوچ سکے۔ دریا

کو مقدس مجھنا اس بیں بانع ہوگیا کہ انبان دریا کو مسخر کرے اس سے بجلی پیداکر نے کا منصوب بنائے۔

گائے کو مقدس سجھنا اس بیں بانع بن گیب کہ انبان اس کے گوشت کی پروٹینی ایمیت کو سمجھا اوراس

کو اپنی خور اک بنائے۔ اس قسم کی نمام تحقق و تسخیر کا کام صرف اس و قت شروع ہوسکا جب کہ

اثبیا، فطرت کو تقدس کے مقام سے بٹایا گیا اور اس کو اس سطح پر لایا گیب جہاں انبان ان کو ایک

عام چیزی حیثیت سے دیکھ سے۔

اسلام سے پہلے ستاروں کو صرف پرستش کا موضوع ہما جا تا تھا، اسلامی انقلاب کے بعبر پہلی بار بڑے پیاد پر انسان نے رصد گا ہیں قائم کیں اور ان کو مطالعہ کا موضوع بنا یا۔ زمینی معدنیات کو اب تک تقدس کی نظر سے دیکھا جا تا تھا۔ اہل اسلام نے پہلی بار کیمسٹری کا فن در یافت کرکے ما دہ کو تحقیق و تجزیہ کا موضوع بنا یا۔ زبین کو اب تک خدائی چنر محجا جا تا تھا (شلا یہ کہ آسمان ذکر دیوتا ہے اور زمین مونث دیوتا) مسلمانوں نے پہلی بار اسس کی بیائش کرے اس کو اور بعد کی جنر محجسا تھا ، مسلمانوں نے پہلی بار اسس کو و بیع پیمانہ پر آبی گرز رگاہ کے طور پر استعمال کیا۔ طوفان اور ہوا کو انسان پر اسلام یہ خیر محجسا تھا، مسلمانوں نے اس کو مواجی (Wind mill) میں سریل کر دیا۔

درختوں سے پراسرار کہانیاں وابت کرکے ان کو قابل تعظیم مجاجا تا تھا۔ سلانوں نے ان پرختی شروع کی ، حتی کہ انفوں نے بنا تا سے کالمی فہرست میں مجموع طور پر دو ہزار بو دول کاا ضافہ کیا۔ جن دریا کوں کولوگ مقدس مجھتے تھے اور ان کو خوشس کرنے کے لئے اپنے لوگوں اور لوگیوں کو زندہ حالت میں اس کے اندر ڈوال دیتے تھے ، ان دریا کوں سے نہریں کا مے کر آ ہیا شی کے لئے استعمال کیا اور زراعت کو بالک نئے دور میں داخل کر دیا۔

اس زمانہ میں مسلمان دوسری قوموں سے اتنا نہ یادہ آگے تھے کوسلان جب اسپین سے ملک بدر کئے گئے تو انھوں نے وہاں رصد کا ہیں چھوڑیں جن کے ذریعہ وہ آسمانی احب رام کا

مطالعہ کرتے تھے - ان چھوڑی ہوئی رصد کا ہوں کا استعمال اسپین سے عیسائی نہیں جانے تھے چانچہ انھوں نے ان کو کلیسا کے گھنٹہ گھریں تبدیل کر دیا۔

یہ ایک حقیقت ہے کونت دیم زمانہ میں ساری دنیا میں شرک اور تو ہم پرستی کاغلبہ تھا۔ اور یہ جی حقیقت ہے کہ ہی شرک اور تو ہم پرستی ہرتسم کی ترقی کی راہ میں رکا وٹ بنا ہو اتھا۔ اسلام کے فریعہ توحید کا جو انقلاب آیا اس نے تاریخ میں پہلی بار شرک اور تو ہم بریستی کے غلبہ کوعماً ختم کیا۔ اس کے بعد عین اسس کے فطری نیتجہ کے طور پر ان نی تا رسیخ ترقی کے راست نہ پرحیل بطری ۔

قدیم زماند میں بعض ملکوں میں کچھ تخلیقی ذرہن بیب ماہوئے۔ انھوں نے ماحول سے الگ ہوکرسوچا۔ گرماحول کی عدم مساعدت بلکہ مخالفت کی وجہ سے ان کی کوشٹ ش آگے نہ بڑھ سکی۔ ان کے عسلم کی کی بچول بننے سے بہلے اپنی شاخ پر چھا کر رہ گئی۔ اسلامی انقلاب نے جب اس کے موافق ماحول بیراکیا تو علم کا وہ سیلاب پوری تیزی سے بہر پڑا ، حوم اروں سال سے تو ہمات کے بند کے بیجے دکا ہوا تھا۔

## علاوراسسلام

سکندراعظم کے بعد بطلیموس نانی (Ptolemy II) مصر کے علاقہ کا حکمراں ہوا۔ اس کا زیامہ تیسری صدی ق م ہے۔ وہ ذاتی طور پر علم کا تسدر دال تھا۔ اس نے اسکندریہ بیں وہ ایک کتب فانہ بنایاجس میں مختلف علوم کی تقریباً ۵ لاکھ (500,000) کتابیں تھیں۔ ہیں وہ کتب فانہ ہے جو تاریخ بیں کتب فانہ ہے جو تاریخ بیں کتب فانہ بعد کو (اسلامی دورے یہ بیلے) تباہ کر دیا گیا۔

اس کتب خاندے بارے میں غلط طور پریہ الزام سگایا جا تاہے کے حضرت عرف روق کے حکم سے اس کوجب لا یا گیا۔ حالا نکہ ظہور اسلام سے بہت پہلے چوتھی صدی عیسوی ہیں اس کا وجو د ختم ہو چیکا تھا۔ انسائیکلو پیٹریا برٹانیکا (۱۹۸۳) نے مکھا ہے کہ وہ رومی حکومت کے تت تیسری صدی عیسوی تک موجود تھا (1/227) اسس کے بعدوہ باتی ندر ہا۔

حقیقت یہ ہے کہ اس کتب خانہ کا نصف صد جولیس بیزر (Julius Caesar) نے ہم ق م میں جلا یا۔ تیسری صدی عیسوی بین سیعیوں کو اس عسلاتھ میں غلبہ حاصل ہوا۔ اسس دوران غالباً ۹۱ میں مسیمیوں نے اس کوج لاکر آخری طور پر است ختم کیا۔ اس بات کا اعتراف انسائیکلوپٹریا برٹانیکانے ان الفاظیس کیا ہے:

These institutions survived until the main museum and library were destroyed during the civil war of the 3rd century AD; a subsidiary library was burned by Christians in AD 391 (1/479).

دوجسگراس واضح اعتران کے باوج داسی انسائیکلوپیڈیا بین تیسرے مقام پرغیر فرری طور پرکتب خانہ کی بربا دی کومسائم ہدکے ساتھ جوڈ دیا گیاہے۔" سنریٹ کے مقالہ کے تت درج سے کداسس بات کے ختلف بنوت موجود ہیں کداسک ندریہ کاکتب خانہ فتلف موطول ہیں جلایاگیا۔ یہ قیم میں جولیس سیزر کے ذریعہ، ۱۳۹، بین سیجوں کے ذریعہ، ۱۳۹، بین سلاوں کے ذریعہ بعدے دونوں موقع پریم کہاگیا کہ ان کتا ہوں سے سیجیت یا قرآن کوخطرہ ہے ؛

There are many accounts of the burning, in several stages, of part or all of the library at Alexandria, from the siege of Julius Caesar in 47 BC to its destruction by Christians in AD 391 and by Muslims in 642. In the latter two instances, it was alleged that pagan literature presented a danger to the Old and New Testaments or the Quran (3/1084).

یہاں کتب خانہ اسکندر بہی بربادی کے واقعہ کو اسلام کے ساتھ منسوب کرناکسی طرح درست نہیں۔ خود برطا نبکا کے مذکورہ بالا دواقتباسات اسس کی واضح تردید کررہے ہیں۔ اسلام عین اپنی فطرت کے اعتبار سے علم کی حوسلہ افزائی کرتا ہے۔ علم کی حوسلہ شکنی سے اسسلام کا کوئی تعلق نہیں۔ تعلق نہیں۔

و المحدر برخلیف و این کتاب سرخری آف دی عربس میں لکھا ہے کہ بریمهانی کو کتب خسا نہ اسکند ریہ خلیف عربے کے مار کیا گیا ، اور نہر کے لانعد ادعماموں کی بھٹیاں المہید ہوئی کہ کتب خسا نہ کی کتاب خسا نہ کی ہوئیاں المہید ہوئی کہا نی گر بری تاریخ بنانے ہیں۔ مقت یہ ہے کہ بطلیموس کا عظیم کتب خاندار سلام ہے بہت پہلے اس قرم میں جو ایس سیزر کے ذرایعہ جلا یا جا پیا جا پیا تھا ہو او نتا ہ تھیو و وسیس میں برک اور کتب خاندا کا ذیلی کتب خاندا کا ذیلی کتب خاند نہا وہ تھا وہ نتا ہ تھیو و وسیس میں برک اور کتب خاند کا ذیلی کتب خاندا کا ذیلی کتب خاندا کو کہ کہ کہ میں جو دند نشا ۔ اور کسی جی معاصر صنف نے کبھی خلیف عرکے خسان نے الذا میں موجو دند نشا ۔ اور کسی جی معاصر صنف نے کبھی خلیف عرکے خسان سے الذا میں ہوئی ، نظا ہر بہ بالتخف نہیں لگایا ۔ عبد اللطیف البغدا دی ، جب کی وفات ۱۲۹ ھر (۱۳۲۱ ع) ہیں ہوئی ، نظا ہر بہ بالتخف ہے جب س نے بعد کے زاند ہیں اس فرضی قصد کو بہان کیا ہے ۔ اس نے کیوں ایس کی بیا ہاس کو بہم ہیں جانے ، تا ہم اس کا بیان بعد کو نقل کیا گیا اور بعد کے مصنفوں نے اس کو بڑ ھا چوط ھاکر بھیلا یا جانے ، تا ہم اس کا بیان بعد کو نقل کیا گیا اور بعد کے مصنفوں نے اس کو بڑ ھا چوط ھاکر بھیلا یا جانے ، تا ہم اس کا بیان بعد کو نقل کیا گیا اور بعد کے مصنفوں نے اس کو بڑ ھا چوط ھاکر بھیلا یا جانے ، تا ہم اس کا بیان بعد کو نقل کیا گیا اور بعد کے مصنفوں نے اس کو بڑ ھا چوط ھاکر بھیلا یا

Philip K. Hitti, History of the Arabs, London, 1970, p. 166.

اسلامی تہذیب توحب رکے اسول پر قائم ہے ، اور و ہ استٹنائی طورپر دوسری ت دیم تہذیبوں ۔ معتقب ہے۔ اسلامی تہذیب نے انسان کونٹ کر گی آز اوی عطاکی ، جوکہ بھیل تمام تہذیب نے انسان کونٹ کی گرز قی کے بھر پور دو اقع لے ۔ دوسری نت دیم مفقود تھی۔ اس طرح اسلامی تہذیب کے احول س علم کونٹر قی کے بھر پور دواقع لے ۔ دوسری نت دیم

تهذيبوں ميں بقدينا ايسا ہو اکه علم کو اور اہل علم کو حبر و تشد د کا شکار بنايا گيا۔ گراس معالمہ ميں السلامي

، تہذیب کو دوسری تہذیبوں کے لئے جوٹر نابلات بہدایک کھلا ہوا تاریخی ظلم ہے۔ بات اتنی ہی نہیں ،حفیقت یہ ہے کہ جدید کشنسی دور کا آغاز کرنے والا بھی حقیقہ ہورپ نهين ، بلكاك مقاريدايك الياتا ويخى وافعيد عص كانكانهين كياجا سكا - اسلام كدورين علم كو وسلدافزائي لى اور ہر شعبہ ميں برائے برائے الحسلم اور اہل تحقیق بدیرا ہوئے -اس كااعراف عام طور برمورخین نے کیاہے۔

. پرونیسر ہولٹ (P.M. Holt) اور دوسرے متشرقین نے اسلام کی تاریخ پر ایک ضخیم تناب تیاری ہے۔ یہ کتاب کیمرج سٹری آف اسلام کے نام سے چار جلدوں میں سٹ انع مونی ہے:

The Cambridge History of Islam

اس کتاب کی جلد ۲- بی سے ایک باب یں تفصیل کے ساتھ دکھا یا گیاہے کہ اصی میں اسلام ف مغربی دنیا کے علوم اور تہذیب پر نہایت گرے اثرات او الے ۔ اسس باب کاعنوان یہ سے: Literary impact of Islam on the modern West t

تفصيا معلوات دينے كے بعد مقالہ نگار نے اس باب كے آخر میں لكھاہے كه قرون وسطى كے دور ان علم كابها و تقريبًا تهام ترمنسرق سيمغرب كى طف جارى تها، جب كداسسام مغرب كامعلم بنا مواتها:

... during the Middle Ages the trend was almost entirely from East to West (when Islam acted as the teacher of the West) (p. 888-89).

بیرول کار ادی فاکس (Baron Carra de Vaux) ایک فرانسین منتشرق ہے۔اس نے اعتراف کا ہے کر عربوں نے واقعۃ سائنس میں بڑی بڑی کامیا بیاں عاصل کیں:

The Arabs have really achieved great things in science.

تا همان كاكهنائ كه بهيريدامب رنهين كرناچائ كه عربول بين و بهي على قابليت ، و به على تخبل ، و بي جوسف اور وہی نے ری نیا بن موجود ہوگا جو ایر نانیوں میں تھا عرب سب سے پہلے یو نانیوں کے نناگرد بير ـ ان كي سائنس در اصل يونا في سائنس كاايك تسلس ل بع:

ما ننظگومری واسے نے مذکورہ بیان کا ذکر (صفحہ ۲۲۲) کرتے ہوئے اس خیبال کی نز دیدکی ب كروب صرف يو نانى مترجم سق انفول ندع بول كومنتقل كرن واليس زيا ده أسك كادرم دياب-انھوں نے لکھا ہے کو ب سائنس اور فلسفرنے پورپ کی نزقی میں بہت بڑا حصد ایا ہے:

Arab science and philosophy .... contributed greatly to developments in

مگراسی کے ساتھ انتگومری واٹ نے ایک اورابسی بات کہی ہے جواول الذکر سے بھی زبادہ قابل اعتراض ہے۔ مانٹ گومری واٹ نے لکھا ہے کہاں میں کوئی ننگ نہیں کو عسرب یوناینوں کے شاگر دیتھے عربی میں سائنس اور فلسفہ یونانی ترجموں کی تحریب سے آیا:

Science and philosophy in Arabic came into existence through the stimulus of translations from Greek (p. 226).

مانٹ گومری واٹ کا یہ بیان میچے نہیں کے عراوں میں سائنسی خیالات پیدا ہونے کامرک یونان تھ۔ بات يوں بنيں ہے كروروں نے يوناني ترجے يڑھے ،اس كے بعدان كے اندرس سُنسي طرز فكر آيا ، ميح بات يهد كران كے اندر قرآن اور موجد دان عقيده كے ذريع سائنسي طرز فكر آيا ،اس كے بعد انھوں نے بونان اور دوسرے ملکوں کی کت اوں کے ترجے کئے۔ نیزخود اپنی تقیق سے سائنس اور فلسفہ میں اضسافهكابه

تاریخ کے محققین نے کہا ہے کہ اگرچہ اس سے انکارنہیں کیا جاسکنا کرعرب ، سائنس اور فلسفهیں یو ناینوں سے مشاگر دینھے گریہ جھی جسے کہ وہ پونانی عب وم کے صرف مترجم نہ تھے۔ امنوں ف خوداین طرن سے اس میں بہت زیادہ اضافے کئے (مانٹ گومری واط، صفحہ ۲۲۹) مٹلاً عربوں نے یونان سے طب کاعلم لیا۔اس کے بعد انھوں نے طب کومز پیزنرتی بید دی کہ انھوں نے طبی کا لج اور اسبت ال قائم کئے جو کہ اس سے پہلے یونان میں موجود نہ تھے۔ خلافت عباسی کے دور میں بغداد بين دنيا كابيبلاطبي كالج قام كيالگيا- قابره بين إيك اسيتال بنايا گياجس بين بيك وقت ٨٠٠٠ ٢ دمي ره سکتے تھے۔اسس میں عورتوں اور مردول کے لئے علیمدہ و ار ڈی بنے ہوئے تھے۔ اس طب رح مختلف بیمار بوں کے لئے الگ الگ تشعی تھے مہر مض کے ماہر اطباء کی خد مات اس سے لئے ماصل کی گئی تھیں۔ اس میں دوسرے خنلف انتظامات کے ساتھ لائبریری اور کئچر روم بھی موجود تھے (صفحہ ۲۲۷)

اسی طرح عربوں نے اپنی تحقیق سے فن طب میں عذیم عولی اضافے کئے۔ ذکریا الرازی دم ۴۹۲۳)
نے دنیا کی پیلی طبی انسائیکلو پٹریا (الحاوی) تیار کی۔اس ضغیم کاب میں ہرت سے امراص اور ان کی
دواؤں کا مفصل تذکرہ تھا۔ یہ تماب اس کے بعد اس کے شاگر دوں نے بھل کی۔الرازی نے اس
میں ہر بیاری کے بارے میں یونانی ،مشائی ، مند شانی ، ایر انی اور عرب علماء کے نظریات بیان کئے۔
اور مجر اپنے نخریات اور اپنی تحقیقات کا ذکر کیا۔ یہ کاب لامینی زبان میں Continens کے نام سے
ترجمہ ہوئی اور بھر لورپ میں تھیلی۔

ابن سین اَ م ۱۹۰۷ ) نے عرب اطبا ، کے درمیان غیر عمولی شہرت حاصل کی ۔ اسس کی مشہور کتاب القانون فی الطب بار ہویں صدی بیں لائینی بیں ترجمہ ہو کر پورپ بیرسٹ لغے ہوئی ۔ اسس کا نما Canon of Medicine عمال اس کتاب کو پورپ بیں جالینوس اور بقراط کی کت ابوں سے بھی زیادہ مقبولیت حاصل ہوئی ۔ ابن سینا کی کتاب پورپ کی طبی دنیا پرسو لھویں صدی نک چیائی رہی ۔ صرف مقبولیت حاصل ہوئی ۔ ابن سینا کی کتاب اورپ کی طبی کرشائع ہوئے ۔ عرب طب گیار ھویں صدی کا غازیں اپنے نقط اور پر میں اسس کے 11 ایر لین میں میں میں ایس کے 14 اور اس کے بعد وہ عاویں صدی کی باتی رہا (صفح ۲۲۸)

Montgomery Watt, The Majesty that was Islam, London, 1984.

عبدالله بن البیطار (م ۴۱۲۴) نبا آت کابہت بڑا اہرتھا۔ فلب ہی نے اس کا تذکرہ ہ کرتے ہوئے نکھا ہے کہ ایٹ یا اورافرلق کرتے ہوئے نکھا ہے کہ اسس نے نباتات کے بارہ بیں معلومات حاصل کرنے کے لئے ایٹ یا اورافرلق کے بڑے حصہ کا سفر کیا۔ اس نے بے شمار لوروں کی طبی اہمیت کے بارہ بیں تخفیق کی ۔ اور ان کا ذاتی تجربہ کریا۔

عَبد الله بن البیطارنے تحقیق اور تجربہ کے بعد دوفقسل تیا بیں کھیں جن میں نقریباً ڈیڑھ ہزار پود وں کے ہارہ بیں معلومات درج ہیں۔ اس لی کہا ہیں اپنے زیانہ میں اسس وصوع پرسب سے زیادہ جائع تیا ہیں تھیں۔ ۱۷۵۸ء میں اسس کتار جا کا ترجمہ لاتینی نر بان میں ہوا۔ اس کے بعد البیطار کی حقیقات۔ یورپ بین بھیلیں اور اہل یورپ کونلی روستی دینے کا ذریعہ بنیں (صفہ ۷ - ۵ - ۵)
طب ، فکیات ، اور ریاصی کے بعد مسلم عہد کا سب سے بڑا اسائنسی عطیہ کیمسٹری ہے یہ سلم
سائنس دانوں نے علم کیمیا کو کیمیا گری کے دائرہ سے نکالا اور اسس کو ایک بات عدہ بچر باتی علم کا درجہ
دے دیا۔ انھیں کے ذریعہ سے دنیا پہلی بار سائنسی طریق کا ر (Scientific method) سے متعارف
ہوئی۔

یم سلان ہی شخ جنوں نے فزیکاع سوم میں خارج کورواج دیا۔ یہ یو نانیوں کے المجھے موٹے قیاسات پر ایک مانا ہو اارتقاد تھا۔ جابر بن حیان ( ۸۱۵ – ۶۷۲) کا نام ،الرازی کے بعد قرون وسطی میں کیمیکل سائنس کے میدان میں سب سے بڑا نام ہے ۔ فلپ ہٹی نے لکھا ہے کہ جابر بن حیان نے بخر ہر کی اہمیت کو اسس سے زیادہ واضح طور پر ما نااور سیان کیا جتنا کسی جی ت دیم کیمیا دال نے نہیں کیا تھا۔ اس نے کمیا میں نظری اور علی دونوں اعتبار سے قابل ذکر ترقی کی :

He more clearly recognised and stated the importance of experimentation than any other early alchemist and made noteworthy advance in both the theory and practice of chemistry (p. 380).

جابر کی کتا بین بیت رصویی صدی عیسوی یک یورپ مین علم کیمیایی آخری سندکا در صرفتی تقیس اظهار وی میسندی کے ترقی یافته مغربی کیسٹری کا استدائی زینه جابر بنجیان ہی نے فراہم کیا تھا۔ کہا جا تا ہے کہ جابر بنجیان نے مختلف علوم پر تقریب دوہزار کتا بین تصنیف کی تقیں۔ مسلمانوں سے پہلے ایسا کوئی مصنف نہیں گزراجس نے اتنی زیادہ علی کتا بین تھی ہوں۔

بیصرف چند متفرق اورغیر مرتب حوالے ہیں۔ تاہم یہ حوالے اس حفیقت کو داضح مرنے کے لئے کا فی ہیں کہ اسلام علم کا مرب کا میں کہ اسلام علم کا سر پرست ہے۔ قدیم زمانہ میں علم دشمنی کی روایت ان غدا ہوب نے تھے۔ اسلام نے شرک اور توہم پرستی پر کھڑے ہوئے تھے۔ اسلام نے شرک اور توہم پرستی کو طوح کیا۔ ایسی حالت ہیں اس کا سوال ہی نہیں کہ اسلام علم اور حقیق کا دشمن سنے۔

علمی ترتی سندر کی تا تا ہے۔ اس لئے مشرکانہ ندمہ علم کی ترتی کوروکنے کی کوشش کرتا ہے۔ گرتو حید کامعاملہ اس سے منتف ہے ۔ علم کی ترقی تو حید دکو مزید ثابت اور شکم بناتی ہے ۔ یہی وجہ ہے کہ موحد انہ ندم ہب علم کی ترتی کی محل حوصہ لہ افزائی کرتا ہے۔ اس جمئے کے لئے مورک بیں بوکائی کی کتاب کا مطالعہ کافی ہے :

Maurice Bucaille, The Bible, The Qur'an, and Science

# اسلام نے موافق ماحول دیا

تديم مشركانددوريس ارى دنيايس جوماحول بنا هواتقا، وه نوجهاتی خيالات كے بھيلنے كے لے موزوں نخا۔ مگرو علی اور سائنسی خیالات کی ترقی کے لئے بالکل ناموافق نخفایہی وجرہے کوت یم ز ما مند بین کسی مجھی ملک بین علم اورس النس کی نزتی ند ہوئی۔ یہ کا م مونٹر طور برصرف اس وقت تمروع مواجب كماسلامي انقلاب في قديم شركانه عليه كوختم كركني موافق ماحول بهنايا \_

قديم يوناني ذهن يرسب سے زيا وہ غلبه ديو مالا كانفا- يوناني ديومالا ياكر يك مائنفا لوجي (Greek mythology) کی مفصل موضوع ہے جب پر بڑی کتا بیں بھی گئی ہیں۔ حتی کہ انسائیکلو یٹریاآف گریک مائتھالوجی کے نام سے اس موضوع پر ایک مشتقل انسائیکلو بیٹریا بھی موجود ہے۔ فدیم بونان بس دبوتا ون اور میرد ول کے نام بربے شمار عجبیب وغربی قسم کی کہا نیا مشہور تغيرجن كوبونا فى لوك بالكل حفيقت كى طرح انت عقد ايس ماحول من يمكن من تفس كدكو في حقيقي سأئنس ترقی كرسے يد عود اور آرستوں كى خيال سازى كے لئے يہ ماحول موزوں تھا بچنا بخدان کے درمیان کثرت سے شاع اور آرٹسٹ پیدا ہوئے۔ گروہاں کا ماحل علی حقیق کے لئے موزوں مذتخا۔ چنا کے علم محققین ، یا آج کل کی زبان میں سائنٹسٹ وہاں بید ابھی نہیں ہوئے۔

قدیم لیان میں ہر جیزے دیونا تھے۔ان کے بارے بین ان کے بیال طلسماتی تصورات تھیلے ہموئے تھے۔ ایسی حالت بیں سناعری اور آر مط جیسی چیزوں کی ترقی کے لئے ان کے یہاں نضا پرری طرح موجود تھی۔ جنا بخریونان بیں آور بونان کے باہردوسرے بور پی ملکوں میں ایسے بہت سے فن كارسيدا ، والحجن كويوناني ولوبالاس فرمني تخربك على حتى كه مغربي ادب بريوناني ديوبالاكااثر آج مكر، يا يا با تا ب (8/405-406)

یونانی تہذیب، قدیم زبانہ کی مشہور ترین تہذیب ہے گمروہ پورپ میں سائنس کے مل کا آغاز منرکی میرکام صرف اس وقت نشردع ہواجب کم سلانوں کے ذریعہ سائنسی طرز فکر بورپ تک بہنیا۔ شرك كانظريه ٰ انع ترتی نها، توحيد كا نظريه فاتح ترقی بن گيا۔

### رومی تهذبیب

انسائیکاوپیڈیابرٹا نیکادہ ۱۹۸۸) کے مقالہ نگار نے لکھاہے کہیے دورسے پہلے دوم سلطنت نے پوری میٹریٹرینین دنیا پرغلبہ حاصل کر لیا تھا۔ گرعلوم کے مورفین کے لئے روم ایک معابنا ہمواہے۔ روئی تہذیب ہے معطاقت ور نہذیب تھی۔ جنگی فنون میں اسس نے بہت ترقیال کیں۔ نیز یونان کے علمی ورثہ یک اس کی براہ راست پہنچ تھی۔ اس کے ہا وجود وہ اپنے ہزار سالہ دور میں ایک بھی سائنسدال بیدانہ کرسکا:

It failed to produce a single scientist (16/37)

مورفین نے سائنس ہیں رومیوں کی برترین ناکا می کی وجربانے کی کوشش کی ہے ۔ کہا جا تاہے کرش بیدرومیوں کا سماجی ڈھا نچہ جو بلیے عرصے سے جا دو کی نہایت بھو نڈی شکل برخادی ہو مین کھتا ، اس نے فطرت کی دنیا کے بارے بی منظم ملی تقیق کے داستہ پر جاناان کے لئے مشکل برخادیا ۔ حقبقت یہ کہ ایک شخص جب بیسو چہاہے کہ کتنی کم تہذیبیں ایسی ہیں جن کے اندر سائنس کو فروغ عاصل ہوا تواس کے ذہن ہیں سوال کی نوعیت بدل جاتی ہے ، اور وہ روم کی سائنس سے دوری کو ایک عمولی واقعہ سے جن مظم ترسرار دیتا ہے جس کی توجیج مشکل ہو۔ سے خوال کی تعب جن مظم ترسرار دیتا ہے جس کی توجیج مشکل ہو۔ اندر حال کے دہن کی اور دیتا ہے جس کی توجیج مشکل ہو۔ اندر حال کی تعب جن مظم ترسرار دیتا ہے جس کی توجیج مشکل ہو۔ اندر حال کے دہن کے دہن کی تعب میں تعب جن مظم ترسرار دیتا ہے جس کی توجیج مشکل ہو۔ اندر حال کی تعب جن مظم ترسرار دیتا ہے جس کی توجیج مشکل ہو۔ اندر حال کی تعب جن مظم ترسرار دیتا ہے جس کی توجیج مشکل ہو۔ اندر حال کی تعب جن مظم ترسرار دیتا ہے جس کی تعب میں میں میں کی تعب کی تعب خود مظم ترسرار دیتا ہے جس کی تعب کی تعب کی تعب خود مظم ترسرار دیتا ہے جس کی تعب کی ت

عام مورخین اسس سوال کے کسی بقینی جواب کک نہ پہنچ سکے ، گراس کا واضح جواب اس وقت معلوم ہوجا تاہے جب کہ ہم یہ جان لیس کہ روی لوگ بت پرستی ہیں منلا سے ۔ یہ دراصل ٹرک اور بت پرتی ہیں منلا سے ۔ یہ دراصل ٹرک اور بت پرتی ہیں محقوق وقفتین میں رکا وٹ بن گئی۔ امشیاء کے تقدس کے عمید ان میں کے میدان میں تحقیق وقفتین میں رکا وٹ بن گئی۔ امشیاء کی تسخیر کرنے سے روک دیا۔

### ائك حواله

انسائیکلوبیٹریا برطانیکا (۱۹۸) کے تعالہ نگارنے" ہمٹری آف سائنس" کے تت کھاہے کہ عالم نظرت کو آج جس نظرے دیکھا جا تاہے ، وہ انسانی تاریخ بیں ایک بہت نٹی چیزہ ۔ امنی بیں بڑی بڑی نہذیبول کے لئے یہ مکن ہواکہ وہ علم اور مذہب اور قانون کے میدان بین ترقیب ال کریں۔ گراسس وقت سائنس کا موجودہ تصور بالکل غیرموجود تھا۔ مصر، میسو پوطامیہ، ہندرستان وغیرہ کاقدیم ساہ ز ما ندیں ہیں حال تھا۔ تب ہم قوییں سائنس کے معاملیں میں ندیا کم از کم غیر تعلق بنی ہو کی تھیں۔ اگر حیقریباً وُھائی ہزارسال پہلے بونا نیول نے ایک ایسانطام کھر پیدا کیا جوسائنٹ کک نظام سے مث برنجا۔ گریب دک صدیوں میں اسس میں مزید کوئی ترقی نہ ہوسکی حتی کہ اس کو سمجھنے والے بھی باتی ندرہ سکے۔ سائنسس کی عظیم طاقت اور زندگی سے تمام پیلوگوں پر اس کا گہراا تر بالکل ایک نئی چیز ہے۔

یورپی سائنس کی مج روایتی طور پر یونان کے فلسفیوں کے ذریعہ شروع ہوئی جومیٹی اور پا پنحوی صدی قب نہیے سے تعلق رکھتے ہیں۔ ان کی تخریریں بھی صرف جزئی طور پر بہارے علم ہیں آسکی ہیں۔ وہ مھی ان صنفوں کے ذریعہ جوان کے سیکڑوں سال بعد بیدا ہوئے اور انھوں نے اپنی کی اُبول ہیں ان کے مختر جوالے دیئے۔

برمنقرحوالے بھی بہت معالط آ بیز ہیں۔ مشائلسفی تھیاس (Thales) کاقول نقل کیاجا تا ہے کہ ہر چیز پانی ہے۔ بظاہر یہ ایک علمی فقرہ ہے۔ گراس کے پورے قول کوسنے رکھنے تو وہ ایک تو ہ میں بیزت نا نامعت معلوم ہوگا۔ کیونکہ بورا تول اس طرح ہے: ہر چیز پانی ہے، اور دنبا دیوتاؤں سے بھری ہوئی ہے۔ انگریزی ترجمہ یں اسس کا پورا فقرہ اس طرح بت یا گیا ہے:

All is water, and the world is full of gods (16/366).

تعیاس (Thales) قدیم لونان کا ایک فلسنی ہے۔ س کا ز انتھی صدی قبل یے بتایا جا تا ہے یونان کے دوسر نے فلسفیوں کی طرح ، اس کے حالات کے بارہ یں تندمعلو بات موجو ذہیں۔ وہ اگر حیوت دیم دنیا کے سات عقلمن آ دمیوں (Seven Wise Men) ہیں ہے ایک ہے۔ تاہم آج اس کی کوئی کتاب مفوظ نہیں اور مذاکس کے بارہ ہیں کوئی معاصر دیکا رقو یا یا جا تا ہے۔ (IX/920) مقیقت ہے کہ یونا نیوں اور رومیوں، دونوں کے لئے سائنس کی راہ ہیں بیش و ت دی کی رکا وط صرف ایک تقی ، اور وہ ان کا مشرکانہ مزاج تھا۔ ان کے شرک نے ان سے وہ حقیقت پندائن ذہن جیین رکھا تھا جو سائنسی ترتی کرتے توکس طرح کرتے۔

علم کی طرف نے یونان پورپ کا ایک مک ہے۔ ت ریم زیانہ میں بہال کی اعلیٰ سائنسی ذہن پیدا ہوئے۔اس مہم سل میں ایک ام ارشمیر (Archimedes) کا ہے۔ کہا جا تا ہے کہ اس نے ابتدائی قسم کی سا میں ایک ام ارشمیر سا (Water Screw) ایجا دکیا۔ گرعبیب بات ہے کہ یونان کے بیمائشی ذین بی کی طرح وقتی طور پر چہکے ۔ اور پھر جلد ہی خت م ہوگئے ۔ وہ یو نان کو یا ویع تر اور پ کومائش اور صنعت کے دور میں داخل نہ کرسے بنود ارشمیدس کا انجام یہ ہواکہ اسس کو ایک دوری سیا ہی نے اس وقت قتل کر دیا جب کہ وہ نتہر کے باہر دیت کے اور پر دیاضی کا ایک سوال صل کر دیا تھا۔

فاصلہ ہے۔

ابساکیوں ہوا۔ کیا وجب کہ قدیم ہونانی سائنس کا تسلسل یونان یں اور لورب ہیں جب ارمی فر رہ سکا۔ اس کا جواب بیرے کہ اسسامی انقلاب سے پہلے وہ نضام وجود نہ تھی جس بیر علی تقتق کا کام اً زادانہ طور پرجب ارمی رہ سکے۔ اسلام نے توجید کی بنیاد پر جوانقلاب ہر باکیا ، اس کے بعد تاریخ بیس بیر بہا ہوا کہ اس مید ان کی رکا وٹیں ختم ہوگئیں اور وہ موافق فض آنیا رہوئی جس میں علمی تحقیق کا کام کسی روک ٹوک کے بغیر جاری رہ سکے۔

علی ایک سل علی ان آبی ایک سل علی ان آم ہے۔ گر بیر نانی علی اوکاکام، زمانی عبد مرم وافقت کی بہت پر مسل علی کی مسل علی انتقاب نے تو ہماتی دور کوختم کیا، توعلی نرتی کے مل کے لئے موافق مواقع عاصل موگئے۔ اب سائنسی تقیق ایک مسل علی کی صورت میں جاری موگئی۔ بہاں یک کہ وہ موجودہ ترتی یافت مدور یک بہنی ۔

ماحول کی اس عسد معموافقت کی وجہ سے بونانی علماء کا کام زیادہ نز ذہنی سو پر حک دائرہ ہ یں محدود رہا۔ وہ خارجی بخر بات مک نہیں پہنچا۔ منتلا ارسطونے طبیعیات کے موضوع پر مفایین لکھے۔ گراس نے اپنی ساری زندگی میں کوئی ایک بھی علی تجربہ نہیں کیا۔ یونانی علمیاء کی مرکز میال منطق میں تو نظر آتی ہیں۔ گروہ تجرباتی سائنس میں باسکل دکھائی نہیں دنیتیں۔ سائنس کا حقیقی آعن زانس وقت موتا ہے جب کرانسان کے اندر تفتیش کی روح (Spirit of Enquiry) آزا دا مظور بربر ہیں ہمیں ابھری۔ مسگردہ، بید اموجائے۔ قدیم زبانہ بیں یہ روح انفرادی طور بربر اور وقتی طور بربہبر کہیں ابھری۔ مسگردہ، ماحول کی عصدم موافقت کی وجہ سے، بڑے بیانہ بربیدا نہ ہوئی۔

آزادانه تحقیق کے لئے موافقت کا یہ ماحول صرف اسلام کے انقلاب توحید کے بعد ظہوریں آبا۔ اسلامی انقلاب نے ایجا نک پورے ماحول کو بدل دیا۔ اور وہ ساز گارفضا پیداکردی جس میں آزادانہ طور پر فطرت کی تحقیق کا کام ہوسکے۔ اس ائنسی فکر کا آغاز پہلے کمہیں ہوتا ہے۔ اس کے بعدوہ مدینہ پہنچاہے۔ بھروہ دمشق کا سفر کرتا ہے۔ بھروہ آگے بڑھ کر بغداد کو اپنا مرکز بنا نا ہے۔ اس کے بعدوہ اسپین اور سلی اور اطلی ہوتا ہو اپورے یورپ بیں بھیل جا تاہے۔ وہ بھیلتا ہی رہتا ہے یہ بال تک کہ وہ پورے عالمی ذہن کو بدل دیتا ہے۔

علم کایرارتقان سفراب اوی انقلاب سے پہلے مگن نہ ہوسکا۔ اس سے پہلے سائنسی نسکوفس انفرادی یا مقامی سطح پر پہیدا ہوا اور ماحول کے عدم موافقت کی وجہ سے بہت جلاختم ہو گئیا۔ امسلام نے پہلی بارسائنسی ترتی کے لئے موافق ماحول عطاکیا۔



### غيرخداكومقدس ماننا

نائقن سوڈر بلوم (Central notion) نے ۱۹۱۳ یں کہا تھا کہ ذرہب کا بنیادی تصور (Central notion) تقدس کا عقیدہ ہے۔ اس وقت سے اب یک تاریخ ندا ہب کا مطالعہ وسیع پیا نہ پرکیا گیا ہے۔ جرمن ، فرانسیسی ، انگریزی نہ بانوں میں کیٹر تعدا دیں محققا نہ کتا بیں تھی گئی ہیں۔ موجودہ علم ا مذا ہب کا تقریباً اتفاق ہے کہ ذرہب کا بنیا دی تحنیل تقدس کتا بیں تھی گئی ہیں۔ موجودہ علم ا مذا ہب کا تقریباً اتفاق ہے کہ ذرہب کا بنیا وی تحنیل تقدس ا انتاج (Holiness) کا عقیدہ ہے۔ یعنی چیزول بیں ایسی پر اسرارصفات یا پر اسرار طاقت بیں ما نناج عام انسانی ہوں۔ انسائیکو عام انسانول میں نہ پائی جاتی ہوں۔ یا عام عقلی اصولوں کے تحت جن کی توجیہ دنگی جاسکتی ہو۔ انسائیکو پیڈیا آف ریلیجن ایسٹ ٹرا یتھکس میں اس موضوع پر مفصل بحث زیرعنوان تقدیل (Holiness) موجود ہے۔

تقدس کا بیعقبدہ کوئی فرضی چنر نہیں، وہ انسان کی فطرت میں آخری گمرائیوں تک پیوست ہے۔ اس کے استعال کی صحیح صورت یہ ہے کہ آدمی اپنے اس جذبہ کو ایک خد اکے لئے خاص کردے۔ گراکٹر ایسا ہوتا ہے کہ آدمی کا یہ جذبہ غیر خداکی طرف مرط جاتا ہے۔ جس جذبہ تقدمسس کا رخ حقیقۃ گاتی کی طرف ہوجاتا ہے۔

اس کی وجب یہ ہے کہ خد اایک عنبی حقیقت ہے۔ آدمی اس کواپنی آنکھوں سے دیجہ نہیں پاتا۔
اس لئے وہ ایسا کرتا ہے کہ آس پاسس کی ونیا ہیں جو چنریں نایاں نظر آتی ہیں ، انفیں کومقد سسمجھ کر
پوجنے لگتاہے۔ یہی نفسیات ہے جس نے قدیم نہ مانہ یں وہ چنریب دائی جس کو ندم ہب کی اصطلاح
ہیں شرک اور علمی اصطلاح ہیں فطرت کی پرستش (Nature worship) کہا جا تا ہے۔ انسان کا
تقد س کا جذبہ اندر سے زور کرر ہا تھا کہ کسی کومقد س مان کر اس کی پرستش کرہے۔ اس نے ہراس
چیز کی پرستش شروع کردی جو اس کو بظا ہر نمایاں اور ممتاز دکھائی دی۔ مثلاً سورج ، چاند، تاری ،
پہاڑ ، دریا ، آگ ، ہونچال ، جانور ، وغیرہ وفیرہ ۔ پنیمبوں کی نعلمات کے تحت ایک خدائے برتر
پہاڑ ، دریا ، آگ ، ہونچال ، جانور ، وغیرہ وفیرہ ۔ پنیمبوں کی نعلمات کے تحت ایک خدائے برتر
چیزیں اس کے ماخت دلوی دلوتا ہیں۔ (EB-12/877)

موجوده زیابه کے علماء مذاہب کاعام طور پر آلفا ق ہے کہ ندم سب کی اصل تقد سس کاعقیده ہے۔ بعنی بعض چیروں میں ایسی مخصوص صفات یا پر اسرار طاقتیں باننا جو دوسروں میں نہ پائی جاتی ہوں۔ اور عام عقلی اصولوں کے نمت جن کی توجیجہ کن ند ہو۔

اسی سے ان مقدسس چیز دل کے حق پیس خوف اور اسید کا ذہن پیدا ہونا ہے۔ ان کے مقابلہ بیں اَ دمی اپنے آپ کو عاجز محسوس کرتا ہے۔ وہ مجھتا ہے کہ بہال بیری حد ختم ہوگئ۔ بیمقدس چیز ی مختلف قسم کی ہوسکتی ہیں۔ مثلاً پتھر، جانور ،سمن در ،سورج ، چاند اور اسی طرح با دسے ہاور مذہبی شخصتیں وغیرہ ۔ آ دمی جن چیز ول کو اس طرح مقدس مان ہے ، ان کی وہ پرستش کرتا ہے ۔ ان کو خوشش کرنے کے لئے رسیس مسن تاہد تاکہ ان کے تہرسے بچے ان کو عرب متو حرکر سکے۔ اور ان کی عدت ایتوں کو این طرف متو حرکر سکے۔

انسائیکلو پیٹر یا برطانیکا (۱۹۸۴) کے مقالہ نگار نے لکھا ہے کہ تقدس کا عقیدہ مقدس شخصیتوں میں ظہور کرتا ہے ، جیسے ندہبی پیشوا ، با درخ ہ ، مخصوص جہیں مثلاً مندراور برت اور فطری مظا ہر، مثلاً دریا ، سورج ، پہاٹر ، درخت ۔ ندہبی پیشوا مذہبی پرستش کے علم میں فطری مظا ہر، مثلاً دریا ، سورج ، پہاٹر ، درخت ۔ ندہبی پیشوا مذہبی پرستش کے علم میں فاص ذریعہ کی حثیب رکھتا ہے ۔ اس کے رسمی اعمال خدائی عمل کی نمائنٹ کر گرتے ہیں ۔ اسی طرح با درخ ہ اس کو آسمانی فر مین کے درمیان خاص کوری ہے ۔ اسی بنا پر اس کو آسمانی فر مین کے درمیان خاص کوری ہے ۔ اسی بنا پر اس کو آسمانی فر مین کے درمیان خاص کوری ہے ۔ اسی بنا پر اس کو آسمانی فر میں ۔

علم الانسان کے جو محققین تقریب (Holiness) کو مذہب کی اصل بتاتے ہیں ،ان میں سے چند کے نام بہال بطور شال درج کئے جاتے ہیں :

Nothan Soderblom, Rudolf Otto, Emile Durkhem, Max Scheler, Gerardus van der Leeuw, W. Brede Kristemsen, Friedrich Heiler, Gustov Mensching, Roger Caillois, Mircea Eliade (16/124).

جدیدعلماء مذاہمب کا یہ کہنا درست ہے کہ ندمہب کا بنیا دی تخیل تقدس (Holiness) کا عقیدہ ہے۔ تقدس کا یہ جذب بجائے خو د فطری جند ہہے۔ مگر جب ایک الٹر کے سواکسی اور کو مقدس یا ناجائے تو یہ اصل فطری جند بہ فاغلط استعمال ہوتا ہے۔ ہی ہوم کی برایکوں کی اصل جرجے۔

انسان جب غیر مقدس کو مقدس ما نتا ہے تو وہ ہرقسم کی ترقی کا در وازہ اپنے اوپر بند کرلیتا ہے۔ غیر مقدس کو مقدس ماننے کی دوصورتیں ہیں۔ ایک ہے فطرت کو مقدس ماننا ، اور دوسراہے انسانوں ہیں سے کسی کو مقدس ماننا۔ یہ دونوں ہی برائیاں قدیم تا ریخ بیں ساری دنیا ہیں کسی نہسی شکل میں پائی جار ہی تقییں۔ اور یہی سب سے بڑا سبب ہے میں نے انسان کی سوچ کو غیر علمی سوپرے بنا رکھا تھا۔

تقدس کامعا ملدانسان کی گہری نفسیات سے تعلق رکھتا ہے اور اس تسم کی نفسیات کوسسی ایک نفشیات کوسسی ایک نفظ ہیں بیان کر ناانتہائی دشوارہے۔ گہری انسانی کیفیات کے لئے جوالفا ظربولے جاتے ہیں وہ ہمیشہ علامتی ہوتے ہیں ندکہ خفیقی۔ اس و اقعہ کو ملحوظ رکھتے ہوئے، اصولاً ہیں اس بات سے انفاق کرتا ہول کہ تقدس کا عقیدہ ند ہب کا خلاصہ ہے۔ البتہ یہ تقدست حقیق ہے مذکہ موجودہ علاء مذاہب سے خیال کے مطابق ، محض فرضی۔

اصل یہ ہے کہ یہ ایک نظری جذبہ ہے جو ہرا دمی کے اندر بیدائشی طور پرموجود ہوتا ہے۔
آدمی عین اپنے اندرونی جذب کے حت چا ہتا ہے کہ کسی کو مفدس مان کر اس کے اگے جبک جائے۔
اس جذبہ کے اظہار کی دوصور تیں ہیں ۔ ایک موصد اندا ظہار ، اور دوسرامشر کا ندا ظہار ۔
آدمی اگر ایک خداکو مقدس مانے اور اس کو اپنا معبود بنا کر اس کی پرستش کرے تو اس نے ایک صفت نے ایک صبح جذبہ کو صح مقام پر استعمال کیا۔ یہ دراصل خدا ہی ہے جوفی الوانع تقدس کی صفت رکھتا ہے۔ اس لیے خدا کو مقدس مانیا ایک حقیقت واقعہ کا اعتراف کرنا ہے۔

گرانسان ایساکرتا ہے کہ دنیا ہیں جو چیز بھی اس کو بظا ہرنمایاں و کھائی دے یا اپنے سخت تف نظر آئے ، اس کو وہ مقد سن فرض کر لبتا ہے۔ اور اس کی پہتش اور احترام ہیں مبتلا ہوجا ناہے۔ یدایک ضبح جذبہ کا غلط استعال ہے۔ یہ گویا جو کچھ خدا کو دینا چاہئے وہ غیرخدا کو دینا ہے۔ مذہب یہ ایک ضبح جذبہ کا غلط استعال ہے۔ یہ گویا جو کچھ خدا کو دینا چاہئے وہ غیرخدا کو دینا ہے۔ مذہب کی زبان میں اس کا نام شرک ہے۔ دور سے نظوں میں ہم اس کو قوہم مربتی (Superstition)

خداکے سوا د وسری چیزوں کو مقدس مانے کی بہی غلطی تھی جوت یم زیانہ یں سائنس کے خوراکو ہزاروں برسس سک روکے رہی۔صرف آیک خدا کو مقدس ماناجا نے تواس سے کوئی علی اور

فکری مسئلہ پیدانہیں ہوتا ۔ کیونکہ خد ا ہمارے دائرہ اختیارے باہر کی چیزہے۔ وہ اسانوں سے پرے ہے جہاں انسانوں کا گزرنہیں ہوسکتا۔

گر دُوسری چیزی سبن کومقدس مان بیاجا تاہے ، وہ ہمارے دائرہ اختیار کی چیزی ہیں۔ یہ وہی چیزیں ہیں جن کی تغیر سے تقیقۂ سائنس کا آغاز ہوتا ہے ۔ گرجب ان کومفرس مان لباجائے تو وہ تا بل تسغیر چیز کے خانہ سے نکل کر تا بل عبادت چیز کے خانہ میں جلی جاتی ہیں۔

خدا کے سوااسس دنیا ہیں جو چیزیں ہیں وہ سب کی سب مخلوقات ہیں۔ وہ وہی ہیں جن کو عام طور پر خطا ہر نظا ہر نظرت کا مطالعہ عام طور پر خطا ہر نظرت کا مطالعہ کرنا اور ان پر کنٹرول حاصب ل کرنا ، اس کا دوسرا نام سائنس ہے۔

اب چونکوت ریم زماندین تمام توبوں نے مظاہر فطرت کو مقرس سمجد لیا تھا،اس لئے وہ ان کے لئے پرستش کا موضوع بن گیا۔ وہ ان کے لئے تسخیر کا موضوع بنہ بن سکا۔ یہی وہ نسکری گراہی ہے جوت دیم زماندیں سائنسی تحقیق کے علی کو ہزاروں سال تک روے رہی۔ ترقی کا بید در وازہ صرف اسس وقت کھل جب کہ توصید کے انقلاب نے انسانی فی تن کو بدلا اور منظا ہر فطرت کو تقدس کے مقام سے ہٹا دیا۔

### ايكمشال

ماضی کی د نبایی جو کچه پیش آیا ،اس کا ایک چپوٹا سانمونداب بھی ہندرستان بین موجود ہے۔ ہندستان موجودہ و نبیا کا و احد ملک ہے جہال شرک اب مجی طاقتور حالت میں باتی ہے۔ اگر کسی کو یہ ویکھنا ہوکہ شرک کس طرح وہ ماحول بننے نہیں دیتا جہال علمی تحقیق آز ادانہ طور برجاری ہوسکے ،وہ اس کا کم از کم جزئی نموند آج بھی ہندرستان میں دیکھ سختا ہے۔

اس دار کا انظر دارجی المباری یا ایک ہندستانی سائنس دار کا انظر دارجی المباری ایک ہندستانی سائنس دار کا انظر دارجی المباری ایک ہندستانی سائنس دار کا انظر دارجی اس میں کہا گئے اور دہوں میں بڑے پیانہ پر ذہنی بوناین کے خطرہ کا سامنا کرنا ہوگا ، اگر پوٹٹی ف قد کا مشارص کرنے کی وشش نہ کی گئی :

India may have to face the danger of large-scale intellectual dwarfing in two decades if the problem of malnutrition and protein hunger was not tackled soon. *Statesman*, Delhi, September 4, 1967

یہ الفاظ ڈاکٹر اکم ایس سوامی ناتھن کے سے جواس وقت انٹرین ایگر کیلچرل انسٹی ٹیوٹ زنی دہلی میں ڈاکر کٹر سے ۔ انھول نے مزید کہا کہ متوازن غذاکا تصور اگرچہ بنیا نہیں ، گمہ دیا ہے کہ ارتفائ کے میں ڈاکر کٹر سے ۔ انھول نے مزید کہا کہ متوازن غذاکا تصور اگرچہ بنیا نہیں ، گمہ دیا ہے کہ چارسال کی عمر میں انسانی دماغ ، ۸ فیصد سے لے کر ۰ ہی فیصد تک اپنے پورے وزن کو پہنچ جا تاہے ۔ اور اگر اسس نازک مدت میں بچکومنا سب پروٹمین منسلے تواس کا دماغ اجمی طرح نشو و نما نہیں پاسکا۔

طائع مرح مرح نہیں ہے کہا کہ اگر ناقص تفاریہ اور پروٹمین فاقہ (Protein hunger) کے مئلہ پرجلد توجہ نہیں دی گئی توا کے دو در ہوں ہیں ہمیں یہ منظر دیمون پڑے گا کہ ایک طرف متحدن قومول کی ذہنی طاقت (Intellectual power) میں تیزی سے اضافہ ہور ہا ہے اور دور مرحی طرف ہمارے ملک میں ذہنی ہو نا بن بڑھ رہا ہے ۔ نوجو ال کو پروٹمینی فاقہ سے نکا لئے میں اگر ہم طرف ہمارے یہاں دسس لاکھ ذہنی ہونے نے جلدی ندی تو است کا یہ سنگیں نیتے بر آ مد ہو گاکہ ہر روز ہمار سے یہاں دس لاکھ ذہنی ہونے سے معاد

پوچپائی کاررواینوں کے ذریع عوام کے اندر پروٹین شعور (Protein consciousness)

کو چاہئے کہ اپنی کاررواینوں کے ذریع عوام کے اندر پروٹین شعور (Protein consciousness)

پیدا کرے اور اس سلسلہ ہیں رائے عامہ کو ہموار کرے۔ پروٹین کی ضرورت کا تخییہ مقد ار اور نوعیت و و نوں کے اعتبار سے کہ ناچاہ ہے'۔ اوسط نشو و نما کے لئے پروٹین کے مرکبات ہیں ، مقسم کے المینو السیٹ ہونا ضروری ہیں۔ غیر کی خت اول ہیں بعض قسم کے البیڈ شاگا لائیین (Lysine) اور متحونین السیٹ ہونا ضروری ہیں۔ غیر کی خت اول ہیں بعض قسم کے البیڈ شاگا لائیین (Methionine) کا موجود نہ ہونا علم ہے جبکہ جوار ہیں لیوٹین کی زیادتی متعدد عسلاقوں میں بیاری کا سبب رہی ہے جہال کی خاص غذا ہی اناہ ہے۔ اگر جبیوانی غذا (دودھ) کا بڑے پیانہ پر استعال لیسند یہ و چیز ہے، گراس کا حصول بہت بہنگاہے ، کیونکہ نبا تاتی غذا کو جو انی غذا کی شکل جراستعال لیسند یہ دورہ و تو ت ضائع کرنی بیٹر تی ہے۔ (اسٹیٹسین ہم شنم ، ۱۹۹)

و اکٹرسوامی نابھن کے انٹر ویو کی اُشاعت کے بعد انڈین اکبریں (پستبرہ ۱۹) نے ایک ادار پیٹ نئے کیا جس کا عنوان تھا: پر وٹینی فاقہ (Protein hunger) اس ادار یہ بیں کہاگیا تھا کہ ہندستان کی مرکزی حکومت نے جب اناج کے سلسلہ میں تائیدی پالیسی اختیار کرنے کا فیصلہ کیا تو مشکل ہی سے بیٹ ہم کیا جاستا تھا کہ غلہ کی بہتا ت کے باوجو دیر وٹینی فاقد کا مشلہ سائے آبائے گا، جیسا کہ انڈین ایگر کیلچر ریسرچ انسٹی ٹیوٹ کے دائر کٹر ڈاکٹر سوامی ناتھن نے نشاندہی کی ہے۔ غلوں پر زیا دہ اعتماد سے ایسی صورت حال ہیں جا ہوگی جس سے اچھے کھاتے ہتے لوگ جی ناقص تغذیبہ میں مبتلا ہو جائیں گے۔ جولوگ پر وٹینی فاقد سے دوچار ہوں گے، جمانی تنکیفوں کے ساوہ ان میں مبتلا ہو جائیں گے۔ جولوگ پر وٹینی فاقد سے دوچار ہوں گے، جمانی تنکیفوں کے ساوہ ان کے فرمہنوں پر اس کے اثر ات بڑیں گے اور بچوں کی ذمنی صلاحیت پوری طرح نشو ونما نہ سیں یا سکے گی۔

انڈین اکسیر سے مزید لکھا تھا کہ اس کو دیکتے ہوئے موجودہ زرعی پالیسی پرنظر ٹانی کی ضرورت ہے۔ گراصن سئلہ ان حد مبند لول (Limitations) کا ہے جن میں حکومت کو کام کرنا ہوگا۔ زرعی پیدا وار کوچیزانی پر وٹین میں تنہدیل کرنا ہے حدمہنگا ہے۔ حکومت نے اگرچیہ متو ازن

خوراک اورگوشت ، انڈے اور پھپی کے زیادہ استعمال کی ایک جم چلائی ہے۔ گراس کے باوجود عوام اپنی غذائی عا و توں (Food habits) کوبد لنے ہیں۔ ست ہیں (انڈین ایجیسی ہتمبر ۱۹۲۰) کوبد لنے ہیں۔ ست ہیں (انڈین ایجیسی ہتمبر ۱۹۹۰) کوبد لنے ہیں۔ ست ہیں ایک ہنگا مہ کھڑا و اکٹر سوامی ناتھن کا ندکورہ ہیں ان اخبارات میں چھپا توہند ستان میں ایک ہنگا مہ کھڑا موگیا۔ حتی کہ کچھ انہما لیسند لوگوں نے مطالبہ کیا کہ ڈو اکٹر سوامی ناتھن ایکر کیلول انٹی طبوط کے عہدہ سے استعفادیں ،کیونکہ وہ اس تومی اوارہ کی صدارت کے لئے موزوں نہیں ہیں۔ اس کے بعد ڈواکٹر سوامی ناتھن باکیل خاموش ہوگئے اور بات آگے نہ بڑھ کی۔

اسس کی وجدیہ ہے کہ ہندستان کے روایتی مذہب ہیں جان کو ما رناسب سے بڑاگناہ میں اس کی وجدیہ ہے کہ ہندستان کے روایتی مذہب ہیں جان کو در ایشی طور پر بہاں سے اور چونکہ گوشت کو غذا بنانے کے لئے جاندار کو مارنا پڑ تاہے ، اس لئے روایتی طور پر بہال کے سبزی خوری (Vegetarianism) کو معیاری خوراک قراد دیاگیا ہے ۔ خاص طور پر بگائے کہ اس کی مقدس جانور ہے ۔ رگ وید بیں گائے کو دلوی (Goddess) بتایا گیا ہے (111/206) اس مشال سے اندازہ ہوتا ہے کہ غیر مو صدانہ عقیدہ کس طرح انسانی ترتی بیں رکا وطب بن جاتا ہے ۔

ہندستان ایک ابساللک ہے جس کے پاس بے شمار وس کل اور امکا نات موجود ہیں۔
اس کے با وجود وہ اب تک صبح معنوں ہیں ترقی یا فقہ ملک نہ بن سکا۔ اس کی واحد وجراسی وسسم کی مشرکا نہ بند شیں ہیں جفول نے اسس کی ترتی کا راس ندر وک رکھا ہے۔ یہ راست نداس و قنت سک رکا دہ نے کا جب یک ملک کوان غیر حقیقی بند شول سے آزاد نہ کیا جائے۔

## سأئنس كاظهور

پورپ کی نا ریخ بین چی صدی عیسوی سے لے کر دسویں صدی عیسوی تک کے زما نہ کو تاریک دور (Dark Ages) کہا جا تا ہے۔ یہ وہ زمانہ ہے حب کہ پورپ تہذیب وتمدن سے کامل طور پر دور تھا :

A period of intellectual darkness and barbarity (III/380)

گراس تاریک دور کا تعلق صرف یورپ سے تھا۔ عین اس وقت جب کہ یورپ پڑتاریک دور "کا اندھیرا چھا یا ہوا تھا ، اسلامی دنیا بیں تہذیب کی روشنی پوری طرح موجودتھی ۔ برطرینڈریس کے الفاظیں ، طھیک اسی زمانہ میں ، ہندستان سے اسپین "کس اسلام کی عالیشان تہذیب طہوریں آچکی تھی :

From India to Spain, the brilliant civilization of Islam flourished (p. 395).

یہاسلائی تہمذیب بوسسل اور اسپین میں داخل ہوکر پورپ کے اندر تک پہنے چی تھی،
اس نے پورپ کے لوگوں کومت ٹرکیا۔ مغربی بورپ کے طلبہ اسپین کی اسلامی پونیور کے سلیوں میں
تعلیم کے لئے آنے لئے۔ مسلم د نیا کے بہت سے لوگ نکل کر پورپ پہنچے۔ جب پورپ والوں کو
معلوم ہواکہ سلمان علم کے اعتبار سے ان سے بہت آگے جاچکے ہیں تو انفول نے سلانوں کی کت الجل کا
ترجمہ لا تینی زبان میں کرنا ٹنروع کیا۔ انسائی کلو پیڈیا برطانیکا (سم ۱۹) کے مقالہ نگار نے لکھا ہے
کہ اسس وقت مسلانوں میں ایسے کتب فانے تھے جن کی کت بوں کی تعداد ، ، ، ، ، اجلد و س
سے زیادہ تھی۔ وہ تمام بنیا دی لٹر پرجب سے نے پورپ کی نشائی شائی کو انجارا، وہ ملم لائبر پرلویل
کے عربی کت ابوں کے ترجمہ سے حاصل کی گیا تھا :

Most of the classical literature that spurred the European Renaissance was obtained from translations of Arabic manuscripts in Muslim libraries (15/646).

موجوده زماندين كنرت سے ايسے عقبين بيدا بوئ بين جنموں نے واضح لفظول بيااس

وا تعد کا عتراف کیا ہے کر جراول کی تحقیقات کے ذریعہ اورپ میں جدید سائنس کا دور شروع ہوا، مثلاً گت اولی بال ، رابر ط بریفالٹ ، ہے ایم را برٹس ، مانٹ گومری واط وغیرہ -

اس لیا ظ سے یہ کہنامیح ہوگاکہ یہاں جوبات کہی جار ہی ہے وہ عالمی طور پر ایک تسلیم شدہ بات ہے۔ فرق صرف یہ ہے کہ دوسرے لوگوں نے جس واقعہ کو "تاریخ مسلم" یس لکھ رکھا ہے، اس کے متعلق ہمار اکہناہے کہ اس کو"تاریخ اسسام" یس لکھا جائے۔ اس کوانسان کے خاہذے نکال کر خدا کے خاہذیں وال دیا جائے۔

#### چندمث لیں

قدیم زماندیں مشرکا منعقائد کے تحت چیزوں کو مفدس مان بیاگیا تھا۔اس فرہن نے چیزول کے بارے بیں آزادا نہ غور وفکرکا دروازہ بند کرر کھا تھا۔ نوحید کے انقلاب نے تاریخ بیں پہلی بار از ادا نیغور وفٹ کرکا ماحول پیدا کیا۔ ہر معاملہ میں بے روک ٹوک تیقیق اور مطالعہ کیا جانے لگا۔اس طرح توحید کے انقلاب نے تاریخ بیں بہلی بار با قاعدہ طور پرسائنسی غور وفکر کی بنیا در کھی۔اس سے بہلے بھی اگر چی انفرادی سطے پر بعض انتخاص نے سائنس کی تحقیق کی تھی گرماحول سازگار نہ ہونے کی وجب بہان کو یذیر الی نہیں ملی۔اور ان کاکام آگے نہ بڑھ سکا۔

عام طور پر دور بین کاموجب گلیلیو (م ۱۹۳۷ء) کو سجها جا تاہے۔ گرفیح یہ ہے کہ ابواسی ق ابر اہیم بن جندب (م ۷۷۷ء) نے افلاک کا مطالعہ کیا۔ اس نے دور کی چیزوں کو دیکھنے کے لئے پکھ اصول اخذ کئے اور اس کے مطابق ایک دور بینی آلدائیب دکیا۔ گلیلیونے اس ابتدائی دور بین کو مزید ترقی دی۔ یہ فن آ کے بڑھتا رہا یہاں تک کہ وہ موجودہ زمانہ کی ایکٹرائک دور بینوں سک

جا يهنيا-

جدید سائنس کی بنیا د تجربات پریم مگرت دیم ز ماندیس منلف قسم کے تو ہماتی عقائد تجربات کی راہ میں منلف قسم کے تو ہماتی عقائد تجربات کی راہ میں رکاوٹ بنے ہوئے ہوئے ہوئے ہوئے اور اس کی تربیریں ترجمہ ہوئر اور رہب میں پہنچیں ۔ یہ ذہن ترقی کرتا را ایہاں میک کہ وہ چیز وجودیں آئی جس کوموجودہ زیانہ میں تجرباتی علم (Experimental knowledge) کما جاتا ہے۔

موجوده زمانه میں یہ بیاج کیا جا تاہے کہ زمین سورج کے گردگول دائرہ میں نہیں گھومتی بلکہ بیفنوی صورت کے مداری گھومتی ہے۔ سیار ول کی بیٹرکت آج کسپ لر کے تیسرے قانون (Kepler's third law) کے نام سے شہورہے۔ گر اس کا نیاتی واقعہ کو ابت دائی طور پڑیں نے دریافت کیا وہ ابوعب داللہ محدین جا بر البنّانی (م ۹۲۹) ہے۔ اس نے اپنے فلکسی ای مشاہدات کے ذریعہ اس حقیقت کومعلوم کیا اور اس کے بارے میں کتاب توجم موکر یوریب بینی اور جب میر تجرباتی سائنس کو طہور میں لانے کا سبب بنی۔

ابوعلی سن الہینم (م ۱۰۲۱) تاریخ بیں پہلاٹخف ہے بہتی۔ وہاں کے اہلے ہے اس کے اس المعنام ہیں جمود (Inertia) کا تصور دیا۔ اس کی یہ دریافت نرجہ ہوکر اور ہے بہنی۔ وہاں کے اہلے ہے اس کی یہ دریافت کی۔ یہاں تک کہ وہ چیز وجود میں آئی جس کوبادی اجبام کی کو پڑھااور اسس پرمز بیر تحقیقات کی۔ یہاں تک کہ وہ چیز وجود میں آئی جس کوبادی اجبام کی حرکت کے بارے میں نیوٹن کے پہلے فانون کے نام سے جانا جاتا ہے۔ یہ دراصل ابن الہیشم ہی ہے جس نے اولاً یہ دریافت کیا کہ دوشنی ایک مقام سے دوسرے مقام تک جانے کے لئے ایسالاست منتخب کرتی ہے جس میں کم سے کہ وقت گئے۔ یہی دریافت ہے جوموجو دہ زبانہ میں فرما کے اصول (Fermat's principle)

زبین کی عمر

زبین پرانسان کے ظہور کی قطعی تاریخ سائنس کو انوں کو معلوم نہیں۔ تاہم انھوں نے اسے
انسا فی ڈھانچے دریافت کے ہیں جن کے منعلق ان کا یقین ہے کہ وہ دس ہزار مال قبل سے سے تعلق رکھتے
ہیں۔ اس بنا پر اسس معاملہ میں بائسب کے بیان کو سائنس دال نے نہیں کرتے ۔ بائبل کی کنا ب
پیدائش ہیں انسانی نسلوں کی جو تاریخیں دی گئی ہیں اس کے مطابق زمین پر آ دم کا ظہور حضرت میسے
سے ، سوسوسال پہلے ہوا۔ حتی کہ ہے 191 کے عبر ان کلینڈر ہیں حساب لگا کربت یا گیا تھے کہ انسان
ابتدا ہونہ میں پر ۲۳ م کا مسال پہلے ظہور ہیں آیا۔ جد بدسائنس سے نزدیک یرحساب مفکل خیز مد

عیسانی حضرات نے اس طرح زبین کی پوری تا ریخ کو ، بائسبل کے مطابق ، صرف کچھ ہزا ر سالوں میں سمیٹ دیاتھا۔ اس حساب کے سائنسی طور پرغلط ہونے کا اظہار اٹھا رویں صدی ہی جیمز ہٹن (James Hutton) کی تحقیقات سے ہوا جوطبقات الارض کا ماہرتھا۔ اس نے اپنی ساری عرصی اور زمین کی بناوٹ کا مطالعہ کیا۔ اس نے ثابت کیا کہ زمین اپنی موجو دہ شکل میں کر وروں سال کے اندر تب ار مہوئی ہے۔

اس کے بعد انبیویں صدی میں چارلس لائل (Charles Lyell) کے مشاہدات نے ہمٹن کے نظریہ کی مزید تصدیق کے وارس لائل کی مشہور دمرون تا ب طبقات الارض کے اصول ہمٹن کے نظریہ کی مزید تصدیق کی ۔ وارس لائل کی مشہور دمرون تا ب طبقات الارض کے اصول (Principles of Geology) حب کی پہلی جب لد ۱۸۳۰ میں شائع ہوئی، وہ بڑی حدیث اس کا سبب بن کہ بائد کا حمایی پیانہ سنجیدہ بحث کے قابل نہ رہے ۔ حقیقت یہ ہے کہ لائل کی کمت ابوں کا نیتجہ تھا کہ وسیع تر دنیا اس پر مطمئن ہوگئ کہ بائبل کا بیان غلط ہو سمتا ہے۔ حب کہ اس سے بہلے یہ نا قابل قیاس تھا کہ بائبل کے بیان کو غلط سمجھ اجائے :

Indeed, Lyell's books were largely responsible for convincing the world at large that the Bible could be wrong, at any rate in some respects, a hitherto unthinkable thought (p. 29).

اس قسم کے نظریات بورب کی علمی نرقی میں رکادٹ بن گئے۔ حبی شخص نے بھی اسس سے مختلف نظریہ سبخی اس کو غیر نقار سب بناکراس کو ستوجب سزا قرار دے دیا گیا۔ گراسلام بی اس قسم کے غیرواقعی نظریات موجو دند تھے ، بہی وجہ ہے کہ اسپین میں جب اسلام کے ذیر الڑ سائنسی تحقیق کا کام نشروع ہو اتو و ہاں انھیں خرب کی طرف سے کوئی مخالفت بین سنہ آئی۔ یعقیق کا کام نشروع ہو اتو و ہاں انھیں خرب کی طرف سے کوئی مخالفت بینے سنہ آئی۔ یونانی عسلوم

یورپ کاجب دبدتر قیاتی عهد ۱۱ وی صدی میں شروع ہوا۔ جس کو عام طور پر نشأة شانیہ (Revival) یا (Revival) کے شانیہ یا زسر نوزندگ ۔ اہل یورپ اپنے اس دور کار شتہ ایک مغربی ملک ہیں ۔ یعنی نت و شانیہ یا از سر نوزندگ ۔ اہل یورپ اپنے اس دور کار شتہ ایک مغربی ملک یونان سے جوڑتے ہیں ۔ و و ظاہر کرتے ہیں کہ یورپ کا دورجب دید در اصل یو نان کے دوروت دیم کا حیا اثانی ہے ۔ گرحق بقت بہے کہ یوس "احیا " احیا و شانی ہوں ہوں یا سان اس کا دی ہیں ہیں ہار بہتے س آیا ۔ چنا کی منصوب مزاج محقق ن نے سیام کیا ہے کہ ضرب کی دینا سان

براه راست طور پرعربول کی دین ہے۔ بریفالٹ نے کھائے کہ ہماری سائنس کے لئے عربول کی دین صرف بہ نہیں ہے کہ خول نے انقلابی نظریات دئے۔ سائنس کے لئے عرب کلیمر کی دین اسس سے مجم ذیا دہ ہے۔ وہ اپنے وجو دیے لئے عربول کی مرہون منت مے :

The debt of our science to that of the Arabs does not consist in startling discoveries of revolutionary theories. Science owes a great deal more to Arab culture, it owes its existence (Making of Humanity, 190).

بریفالٹ نے مزیدلکھاہے کہ یہ بہت زیادہ قرین نیاسس ہے کہ عربوں کے بغیرب دہد صنعتی تہذیب سرے سے پیداہی نہ ہوتی:

It is highly probable that but for the Arabs, modern industrial civilization would never have arisen at all (p. 202).

انسائیکلوپیڈیابرٹانیکا (م ۱۹۸) کے مقالہ نگار نے لکھاہے کہ کتب فاندا سامی معاشرہ کا ایک اہم پہلوتھا۔ کثرت سے ایسے ادارے موجود تھے جن کے یہاں ایک لاکھ سے زیادہ کتابیں موجود ہوتی تھیں۔ وہ بنیادی لٹریچرس نے پورپ کی نٹ و ننانیہ پیدائی، اس کا بواحشہ لم لائبریر پول کی عربی کتابوں کے ترجم سے ماصل کیا گیا تھا:

Most of the classical literature that spurred the European Renaissance was obtained from translations of Arabic manuscripts in Muslim libraries (15/646).

کھ لوگوں کے نزدیک ، عربول کا کارنامہ نہیارہ سے زیادہ یہ ہے کہ انھوں نے یونانی علم کو بندرید ترجمہ لورپ کی طرف نتقل کیا۔ پروفیسہ بھی نے لکھا ہے کہ لونا نی کلچر کا دھاراا پین اور سلی کے عربول کے ذریعہ لورپ کی طرف موٹر دیاگیا ، جہاں اس نے پورپ کی نشأ ہ نانیہ پیدا کرنے میں مدددی :

This stream (of Greek culture) was redirected into Europe by the Arabs in Spain and Sicily, whence it helped create the Renaissance of Europe (p. 307).

گریہ بات میچ نہیں۔ کیوں کہ یونانی فلسفبوں سے ویوں کو جو چیز کی تھی وہ نظری جنیں تھیں نہیں ہوتی علم ، بالفاظ دیگر انھوں نے یونانیوں سے نلسفہ پایا تھا۔ انھوں نے یونانیوں سے سائنس نہیں پائی تھی جس کا ان کے یہاں وجود ہی نہ تھا۔ سائنس یا تجربی علم مسلما نوں کی ایجا دہے۔ وہ اس علم کک تاریخ میں بہلی بار پہنچ ۔ اور دوسری اقوام کو رہشمول یورپ) اسے منتقل کیا۔
برطرین ٹررس نے درست طور پر لکھا ہے کہ سائنس ، عربوں کے وقت کک دو پہلود کو تی تھی ۔ (۱) ہم کو اس قابل بہنا ناکہ ہم چیزوں کو جائیں۔ (۲) ہم کو اس قابل بہنا ناکہ ہم چیزوں کو جائیں۔ (۲) ہم کو اس قابل بہنا ناکہ ہم چیزوں کو کریں ۔ یونانی ، باستثناء ارشمیرس ، ان دویس سے صرف پہلی چیزسے دلجیسی رکھتے تھے . . ، سائنس کے علی استعمالات میں دلجیسی اولاً تو ہم پرستی اور جا دویک ذریعہ آئی :

Science, ever since the time of the Arabs, has had two functions: (1) to enable us to know things, and (2) to enable us to do things. The Greeks, with the exception of Archimedes, were only interested in the first of these ... Interest in the practical uses of science came first through superstition and magic (The Impact of Science on Society, p. 29).

برطریندرس نے مزید لکھاہے کہ آج کے ایک تعلیم یافتہ کو میہ ایک کھلی ہوئی حقیقت معلوم ہوتی ہے کہ کہی بات کو مانے سے پہلے مثاہدہ کے ذریعہ اس کی تحقیق کی جائے ندکہ خس تقلیدی طور پر اس کوان لیاجائے۔ گریم کمل طور پر ایک جب دید نقطہ نظر ہے جو بشکل ہی ، اویں صدی سے پہلے اپنا وجو در کھتا ہقا۔ ارسطونے دعویٰ کیا کہ عور توں کے منھ بیں کم وانت ہوتے ہیں۔ اگر چہ اس نے دوس ویاں کیس ، وہ ایبانہ کرسکا کہ اپنی ہیوی کے منھ کو کھول کر دیکھے اور مشاہدہ کی بنیا دیر اپنی رائے قائم کرے۔ برطرین کر رسانہ سے اس خسم کی بہت سی مثالیں دیتے ہوئے لکھاہے کہ ارسطونے بلا تحقیق بہت سی باتیں برطرین کروں ہو ای دیس اور بعد کے لوگ بھی برستور بلا تحقیق ان باتوں کو دہر اتے رہے۔ (صفی ۱۷)

خرین روک

سائنس کے لئے ضروری ہے کہ چیزوں کی ماہیت جاننے کے لئے گہرائی کے ساتھ ان کامشاہدہ اور تجربہ کیا جائے ۔ گر ہونا نیول میں اور دوسری فت رہم قوموں میں اس کا ماحول موجو د منہ تھا۔ کیوں کہ خدا کے سوا دوسری چیزوں میں بھی تقدس کو لمنے کی بنا پر ایس ہواکٹمام چیزیں لوگوں کی نظریس مقدسس اور پر اسرار ہوگئی تقییں۔ اس کے نتیجہ میں ہر قوم کے اندر جادو اور تو ہم پہتی اور غیراللہ کی تقدیس کا عام رواج ہوگیا تھا۔ یہ ذہن اسٹیا ، کی مائنسی تحقیق میں مانع بن گیا۔ اگر لوگوں کے ذہن میں یعقید بیٹھا ہوا ہو کہ واقعات جادو کے زور پر ہوتے ہیں یا چینروں میں پر اسرار قسم کے دیو تائی اوصاف بیٹھا ہوا ہو کہ واقعات جادو کے زور پر ہوتے ہیں یا چینروں میں براسرار قسم کے دیو تائی اوصاف بھی ہوئے ہیں توالیسی حالت میں ان کے اندر تحقیق کا ذہن نہیں اجو سے آ۔ ایسی حالت میں وہی چیز اجو کے تا۔ ایسی حالت میں وہی چیز اجو کے تا۔ ایسی حالت میں وہی چیز اس کو برٹر میڈرسل نے جادوا ور تو ہم بہتی۔ تعبیر کیا ہے۔

قدیم زیانه کے عرب خود بھی اسی قسم کے تو ہمات میں بہتا ہے۔ یہ توہمات دوسری توموں کی طرح خود ان کے لئے بھی ایک ذبنی روک (Menti block) بنا ہو اتھا۔ اسلام کے ذریع جب ان کے اندرف کری انقلاب آیا توان کے درمیان سے اس زبہنی روک کا خاتم ہوگیا۔ اب وہ چیز کوصرف چیز کے روپ میں دیکھنے لئے جب کہ اس سے پہلے ہر چیز انھیں مقدس اور پراسسالہ دکھائی دے رہی تھی۔ ہی وہ ف کری انقلاب ہے جس نے عربوں میں پہلی بارسائنسی ذہن پیداکیا اور اسس میں ترتی کرکے وہ ساری دنیا کے لئے اس چیز کو دینے والے بنے جس کو موجودہ نہا نہ میں سائنسس کہاجا تا ہے۔

## علوم طبيعي

آرنلڈ لوائن بی نے یہ سوال اٹھایا ہے کہ سائنس نطرت کوا ستعمال کرنے کاعلم ہے ، یہ نظرت کروروں سال سے ہماری دنیا ہیں موجودتھی ۔ بھر نظرت کو کنظرول کرنے اور اس کو انسان کے استعال میں لانے میں آئی دیر کیوں لگی۔ بھر اسس نے خود ہی اس کاجواب دیا ہے کہ قلیم نہا نہیں نظرت انسان کے لئے بیست ش کاموضوع بنی ہوتی تھی۔ اور جس چیز کوانسان برشش کی چیز بچھ لے ، عین اسی وقت وہ اس کو استعال اور تنجی کی چیز نہیں سمجھ سکتا۔

آرنلا لوائن بی نے بساطور پر تکھا ہے کوت یم انسان کے لئے فطرت صوف نظری ذرائع کے ایک فضرہ کے معنی نہیں۔ ہلکہ وہ دیو تامی ، وہ اسس کے لئے یا درگیتی تھی۔ اور زمین پر بھیلی ہوئی نباتات ، اسس کی سطح پر گھونے والے چوا ثانت ، اس کے اندر جھپی ہوئی معد نبات ، سب کسب خدائی اوصاف کی مالک مقیس ۔ ہی جسال تمام فطری منطا ہر کا تھا۔ جیتے اور ندیاں اور سمندر ، پہاڑ زلز لے اور تجب کی گرج اور جبک ، سب دیوی دیو تا تھے۔ یہی ت یم زما نہیں تمام انسانیت کا فرم بسب نقا :

For (the ancient man) nature was not just a treasure trove of "natural resources" but a goddess, "Mother Earth". And the vegetation that sprang from the earth, the animals that roamed the earth's surface, and the minerals hiding in the earth's bowels, all partook of nature's divinity. So did all natural phenomenon — springs and rivers and the sea; mountains; earthquakes and lightening and thunder. Such was the original religion of all mankind.

Arnold J. Toynbee, Reader's Digest, March 1974.

جس فطرت کو انسان معبو دکی نظرے دیجھتا ہو ، اس کو وہ تحقیق اور تسخیر کی نظرے نہیں دکھ محا۔
ٹوائن بی نے مذکورہ تاریخی واقعہ کا اظہار کرتے ہوئے یہ اعتراف کیا ہے کہ فطرت کے تقدرس سے
اس دور کوجس نے حتم کیا وہ توحی د (Monotheism) کاعقیدہ تھا۔ توحید کے عقیدہ نے فطرت کو
معبود کے متعام ہے اتار کر مخلوق کے متعام پر رکھ دیا۔ فطرت کے مظا ہر کو پرستش کی چیز قرار دینے کے
معاد نے اس کو تنے کی چیز قرار دے دیا۔

توحيد كاينظريه يحطي دوريس كام بغيرسيشين كرتے رہے ہيں۔ تا ہم تھلے بغيروں كے زيارة یں توحی کی خریک صرف شخصی اعسلان بک محدود رہی ، وہ انقلاب عام کے مرحلہ تک نہیں ہیے۔ یغیراسسا مسلی اسٹرعلیہوسسلما ور آپ کے اصحاب کی کوشنشوں نے توحید کے عقیدہ کوانقلاب عام کے مرصلہ تک پہنیا دیا۔ اس کے بعد اسس کے لازمی نتیج کے طور برفطرت کے بارہ میں تقدس کا وبن خستم ہوگیا۔ اب انسان نے نطرت کو اس نظرسے دیجینا نشروع کیا کہ وہ اس کوجانے اور اسس کو انے کام یں لائے۔ یکو سلسل جاری رہا۔ یہاں تک کدوہ موجودہ سائنسی دور تک بینع گیا۔ انب نیکلوییڈیا برطانیکا (۱۹۸۴) کے مقالہ نگارنے فزیکل سائنس کی تاریخ کے تحت لکھا ہے کہ یونانی سائنس دور ری صب ری عیبیوی کے بعد تعطل کا شکار مرکئی۔ کیونکہ روسوں کو اسس سے کوئی دلیسی نتھی۔ساجی دباؤ، سیاسیختی ،اورحبرج کے ذمہ داروں کی مخالف علم پالیسی کا پنتیم ہوا که یو نا نی علما داینے وطن کو بھیوڑ کومٹ رق کی طرف چلے گئے ۔ ساتو بی صدی عیسوی میں جب اسلام كوعروج ہواتواسلامی دنیا بیں تبخر كاراس تسم كے علما دكو يذير الى ماصل ہوئی۔ بينترلوپه نانی كتابين عربي مين ترجمه كيكيس عربول في قديم يونان علم پر كي بهت الهم اصلف كئه وبار موين اور تير ہويں صدى بين جب مغربي يورپ بين يوناني علوم سے دليسي پيدا ہوئي تو يورپي اہل علم سائنسي علوم کی تحصیل کے لئے مسلم اسپین جانے لگے ۔عربی کتا بول کے لاتینی ترجموں سے مغربی بورپ میں سائنس کااحب وہوا۔ قرون وسطی سے یہ اہل علم اعلیٰ کمال کے درجہ کک پہنیے اور انھوں نے سولھویں اورستر ہوس صدی کے سائنسی انقلاب کی زمین تیب ارکی :

Scientist of the Middle Ages reached high levels of sophistication and prepared the ground for the scientific revolution of the 16th and 17th centuries (14/385).

موسیولیبال نے "تمدن عرب" یں لکھا ہے کہ پورپ میں عرب علوم سلیب جب کو رہے ذریعہ نہیں بہتے ، بلکہ اندلس بسلی اور اٹلی کے ذریعہ سے پہنچے ۔ ۱۱۹۳ء میں طلیطلہ کے رئیس الاس اقفہ رمیوں (Remond) کی سرئیتی میں مترجین کا ایک اوار ہ تنائم ہوا جس نے مختلف فنون کی مشہور عربی کتا ہوں کا ترجہ لاتینی نہ بان میں کیا۔ ان ترجوں سے پورپ کی آئیموں کو ایک نئی و نیا نظر آنے لگی ۔

چود مویں صدی کی اس ترجمہ کاسلہ جاری رہا۔ نہ صرف رازی ، ابن سینا اور ابن رسٹ دوغیرہ کی کتابیں بلکہ جاید نوس میں بلکہ جاید ہوئیں اور ابن رسٹ دوغیرہ کی کتابی بلکہ جاید نوس مغیرہ کی کت بول کا بھی عربی کت بول کے لئین خربیان میں ترجمہ کی گیا۔ ڈاکٹر گلکرک نے اپنی تاریخ یں تین سوسے زیادہ عربی کت بول کے لئین ترجموں کا ذکر کیا ہے۔ (تمدن عرب)

دوسے مغربی علماد نے مزید کھل کراس تاریخی حقیقت کا عزان کیا ہے۔ مثلاً رابر ہے بریفالٹ نے کھا ہے۔ مثلاً رابر ہے بریفالٹ نے کھا ہے کہ یونا نیوں نے سٹم پیدا کیا۔ تعیم کی اور اصول مقرر کئے۔ گرمفعل اور طویل مثا ہدہ کی مشقت اور تجرباتی تحقیق یونانی مزاج کے لئے بالک اجنبی تھی جبس چیز کو مہائنس ہتے ہیں وہ نئے تجرباتی اور مثابراتی اور حسابی طریقوں کے نتیجہ میں پریدا ہوتی ہے اور بیجیز کو رب کو عربوں کے ور بعرب می جب بیریا ہوتی ہے۔ ور بعرب کا مترب کو اسلامی تہذیب کی سب سے زیادہ عظیم دین ہے۔

اس قسم کی تفصیلات دیتے ہوئے برلفالٹ نے کہاہے کہ ہماری سأسس پرعربول کا جواحسان ہے وہ موٹ بدنہیں ہے کہ انتخوں نے ہم کو انقسلابی نظریات کی بابت جیرت نیزور یا فیتس عطا کیں۔ سأنس اس سے بھی زیادہ عرب کلچرکی احسان مندے، وہ یکہ اس کے بغیر حدید سائنسس کا وجود ، می نہ ہوتا :

The debt of our science to that of the Arabs does not consist in startling discoveries of revolutionary theories; science owes a great deal more to Arab culture, it owes its existence. Briffault, Making of Humanity, p. 190.

جارج مارٹن (George Sarton) جو کھلوم سائنس کامشہور مورخ ہے، اس نے لکھلے کہ قرون وسطی کی سب سے زیادہ واضح کامیا بی تحر باتی روح کو بیدا کرنا تھا۔ اور سروح اصلاً مسلانوں نے پیدا کی جو بارھویں صدی عیسوی کے جاری رہی۔ اسلام کی دین

اسلام نے اس سل میں دواہم ترین کام انجب مدیا ہے۔ ان میں سے ایک ہے ذہنی رکاوٹ (Mental Block) کودور کرنا۔ جو ترقی کی طرف مفرکرنے یں مانع بنی ہوئی تھی۔ دو سرے ، فئے ترقی آغاز کرنا۔

۔ ذہنی رکاوٹ کو دورکرنے سے مراداٹ یا کو تقدیس کے مقام سے ہٹا ناتھا۔ یہ بلاٹ بہتب سے زیا دہ شکل کام تھا۔ یہ کام دور نبوت میں اور ضلفائے را شدین کے زبانہ میں پوری طرح انجام پاگیبا۔

على آغاز كاكام اگرچ يهلے دور بين شروع بو چكانظا ، تا ہم اس كا با قاعده آغاز عباس دور صحومت بين بين اور سلى بين عسر بول كى صحومت بين اور سلى بين اور سلى بين اور سلى بين اور سلى بين كر مار بين افلاب صحومت كے زمانه بين مزيد طاقت كے ساتھ جارى رہا ۔ اور آخر كا راور پ بين بين كر مار بين افلاب كا باعث بنا ۔

پہاٹ عام طور پڑسلیم کی جاتی ہے کہ موجود فنر قبیوں کا تعلق صنعتی انقلاب سے ہے۔ یہ ایک حقیقیت ہے کہ یہ نیا میں متحقیق انقلاب نہ بین حقیقی ہوئی جا کہ استعمال کا دوسرانام ہے۔ انسان نے کو کلہ کو انرجی میں تبدیل کیا۔ اس نے ہوئی طاقتوں کے استعمال کا دوسرانام ہے۔ انسان نے کو کلہ کو انرجی میں تبدیل کیا۔ اس نے ہوئے پانی سے جنر بیٹر جب الکر بحلی تیار کی۔ اس نے معدنی است یادکون کا لکر انھیں شینوں کی صورت میں ڈھالا۔ اس طرح صنعتی انقلاب وجود میں کیا۔

اب وال بیب کریت تو الکوں سال سے زمین کے اوپر موجود تھیں، پھر سلام سے بہلے کا اس بیرو موجود تھیں، پھر سلام سے بہلے کا انسان ان پر وہ علی کیوں نہ کرسکا جس کے نتیجہ میں وہ ان سے ترقی یا فقہ تدرن توشکیل دیتا۔ اس کا جواب صرف ایک ہے۔ اور وہ یہ کہ'' شرک " اس علی کی را ہ میں ما نع تھا۔

شرک کیاہے، نٹرک نام ہے مظاہر فطرت کی پیستش کا۔ بالفاظ دیگر، فطرت کی چیزوں کو تقات کا ذہاں یکھیں۔ مان کے کا ذہاں یکھیں۔ مان کے کا ذہاں یکھیں۔ کا اللہ علیہ وسلم سے پہلے نمام معلوم نہ انوں میں انسان مظاہر فطرت کو معبور سمجھ کران کا پرتار بنا ہو اتفا۔ یو نانی نہذیب، مصری نہذیب، روئ نہذیب، ایر انی نہذیب، غرض دورت دیم کی تمام تہذیبیں مشرکا نزنہذیبیں مقیں۔ ونیا کا ہر نمایاں واقعہ، خواہ وہ زبین اور دریا اور بہاڑ ہویا سورج اور چاندا ور سنارے ، سب کے سب انسان کے لئے بہتش کا موضوع سنے ہوئے تھے۔ اسلام نے ان چیزوں کو بہتش کے مقام سے ہٹایا۔ اس کے بعد ہی اسس چیز کا آغاز ہواجس کو سائنسی انسان ہے بعد ہی اسس چیز کا آغاز ہواجس کو سائنسی انسان ہے بعد ہی اسب جیز کا آغاز ہواجس کو سائنسی انسان ہے بعد ہی اسب ہے۔



# نظاهمى

علمی ترقی کے لئے آزا دار تحقیق کا ماحول انتہائی طور برصروری ہے۔ قدیم زیانہ می متلف قسم کے خود ساختہ عقائد کی وجہ سے آزا دار تحقیق کا ماحول باتی نہیں رہا تھا۔ قدیم نہ مانہ یں بار بار ایسا ہوا کہ ایک فرمین اور صاحب علم آدمی غور وف کر کرتے ہوئے کسی حقیقت بھک پہنچا۔ گر حب اس نے اپنا خیال لوگوں کے سامنے بیش کیاتو وہ اس کو اپنے تو ہماتی عقائد کے فیرموافق پاکر اسس کے مخالف بلکہ دشمن بن گئے۔ تینجہ یہ مواکد اس کا نسکر مزید آگے نہ برط ہ سکا۔

یونان کے فلسفی سقراط (Socrates) کو زبر دستی زبر کل بسی الم بلا کر بلک کردیا گیا۔ اس کا جرم یہ تقاکہ وہ ۔۔۔ ان دیوتا وں کو نظراند از کرتا ہے جس کوشہر ایتحننر کے لوگ پوجتے ہیں۔ وہ ند مہب میں نئے نئے طریقے زکالیا ہے ، وہ یونان کے نوجوانوں کے ذہن کوخراب کرر ہاہے۔ سقراط کو ہلاک کرنے کا یہ واقعہ ۳۹ قبل میں بیشن آیا۔

گلیلیونے زمین کی گردست کے نظریہ کی تائید کی تورومی کلیسااس کا سخت دشمن ہوگی۔ اس پر ندہبی عدالت بیں مقدمہ چیلایا گیا۔ اس کو اندلیشہ ہواکہ اس کو مورت سے کم کوئی سزا نہیں دی جائے گی۔ چنا پند اسس نے نکیا تی نظریہ سے تو بہ کرلی۔ اس نے رومی کلیسا کی عدالت کے سانے ان الفاظیں این این الفاظیں این کے اعتبال کیا:

" یں گلیلیو، عرب سال ،آپ نوگوں کے سامنے گھٹے ٹیک کر انجیل مقدس کو گواہ بناکر اس پر اپنے دونوں ہا تھ رکھ کر اپنی غلطی کا اعتراف کرتا ہوں ،اور زبین کی حرکت کے بعیراز حقیقت دعوے سے دست بر دار ہوتا ہوں ، اس سے انسکار کرتا ہوں اور اس نظریہ کو قابل نفر سے خیال کرتا ہوں ۔"

یرکوئی ایک وا تعدنہ تھا۔اسس زما نہ پنسچی علماء کا یہی عام طریقہ تھا۔نئ حقیقیتوں کی کھوج اورنطرت کے را زول کی تلاسٹس جس کانا م سائنس ہے ،ان کو انھول نے صدیوں تک ممنوع بنائے رکھا۔ ایسی چیزوں کو کا لاعلم ، جادو ،اورسٹسیطانی نعلیم بتا یاجاً تا تھا۔ ان حالات میں نامکن تھساکہ تحقیق و تلاسٹس کاعمل مفید طور بر جاری رہ سکے۔قرون وسطی میں بدکام بہلی با رمسلمانوں کے ذربعة شروع ہوا۔ كونكة قرآن كى تعليمات نے ان كے ذہمن سے وہ تمام ركا وٹين خستم كرديں جو گليليو جيسے بوگوں كى را وہيں حائل تھيں۔

اس کی ایک مثال نظامتهمی کی گردش کا معاملہ ہے۔ اس معاملہ سے نقطانظر کی حوصد افزائی یہ بہلی باراسلامی انقلاب کے بعد ہوئی ، اور بھر مزید ترقی کرتے ہوئے وہ جدید دریا فت یک بنجی۔
قریم بونان میں ایک عالم فلکیات گزراہے جس کوارشارکس (Aristarchus of Samos)
کہا جا تا ہے۔ اس کا انتقال ۲۷ ق م میں ہوا۔ اس نے شمسی نظام کا مطالعہ کیا اور غالباً بہب لی بار
ہوتا بہر مرکزی (Heliocentric) نظریہ بوئوں کے درمیان مقبولیت عاصل نہوں کی۔
گردگوم رہی ہے۔ تا ہم اس کے نظریہ کولوگوں کے درمیان مقبولیت عاصل نہوں کی۔

اس کے بعد بطایرس (Ptolemy) بید اہوا۔ اسس کا زبانہ دوسری صدی عیسوی ہے۔ بطایروس نے اس کے بعد بطایروس نے اس کے بوکس زبین مرکزی (Geocentric) نظریہ بیشن کیا۔ یعنی پر کوزین مرکزی اورسورج اس کے گردگوم رہا ہے۔

نین مرکزی نظریم سیمی حصرات کو این اس عقیده کے مین مطاباتی مسوس ہوا جو انھوں نے حضرت میسے کے بعد بنا با تھا۔ ادر حب کی تصدیق آخری طور پر ۱۳۵۵ بیس نیقیا (Nicaea) کی کونسل میں ہوئی۔ قسطنطین اعظم (۱۳۳۰ - ۲۸۰) کے مسیحیت قبول کرنے کے بعد عبیا لیت سارے دوئی عسلاتہ میں بھیل گئی۔ اور اس کو زبر دست انست دار ماصل ہوگیا۔ اب میسی حضرات نے بطلبہوس کے نظر پر کی خصوصی سربر پتی کی۔ اور ارسٹ ارکس کے نظر پر کومکل طور پر تاریخ میں ڈال دیا۔ انسائی کلو پیڈیا برطانیکا (۱۹۸۳) کے الفاظیں ،اسس کے بعد اس نفش کو کائنات میں مزید غیر وفکر کاموفع باتی نظر پر برطوعایا جانارہا:

There was no further scope for cosmology in the model, which continued to be taught and used almost everywhere until the 17th century (18/1013).

مگرسلمان جوغیر تفارس کو مقدس جمینے کی علطی میں مبت لا نہیں تھے، انھوں نے اس معاملہ پر کھلے ذبہ ن کے ساتھ خالص علمی اندازیں غور کیا، انھوں نے پایا کہ آفناب مرکزی نظریہ زیادہ قرین عقل ہے، چنا پنجہ انھوں نے اس کو اختیار کر لیا۔

ایڈ درڈمیکال برنس (Edward Mc Nall Burns) نے اس موضوع پرکلام کرتے ہوئے کہ کام کرتے ہوئے کہ یہ نظریہ کہ سورج ہما رہے میں نظام کے مرکز ہیں ہے ، اب ایک ثابت نندہ وا تعربن چکا ہے۔ یہ نظریہ ابت را ڈارٹ ارکس (۲۳۰ – ۳۱۰ ق م ) نے بیش کیا تھا۔ گر نقریباً چارسوب البعد ادسٹارکس کا نظریہ دب گیا۔ اور بطایموس کا فرین مرکزی نظریہ غالب آگیا۔ اس کے بعد ۱۲ سوب السوب ادسٹارکس کا نظریہ دب گیا۔ اور بطایموس کا نظریہ ساری دنیا میں لوگوں کے ذہنوں پر چھایا رہا۔ ۹۹ ماا ، میں کو پرنیکس نے بت باکہ زمین میں دیا کا مرکز نہیں ہے۔ تحقیق اور فلکیاتی مطالعہ کے بعد کو پرنیکس اس نیتجہ پر پہنچا کر سے سورج کے گر دگھوستے ہیں۔ گرچر چ کی مخالفت کے اندلیسہ کی بنا پر وہ اپنی تحقیقات کے اندلیسہ کی بنا پر وہ اپنی تحقیقات کے اندلیسہ کی بنا پر وہ اپنی تحقیقات کے نا کے کوشنا کے کرنے سے ۲۰۰۳ میں دریا کار ہا۔

ا بیبین سلمانوں نے کسی اور مضمون کو آئنی نزتی نہیں دی جنتی سائنس کو۔ درخقیقت اس مید ان میں ان کی کا میابیال نہایت اعلیٰ تعییں جو اب تک دیجی نہیں گئی تھیں۔ اسپینی سلان ملکیات، ریاضیات، طبیعیات، کیمشری اور طب میں متماز تزین علمی درجہ رکھتے تھے۔ اوسطو کے احترام کے با وجودوہ اس سے نہیں بچکھائے کہ وہ اسس نظریہ پرتنقید کریں کہ زبین کا کنات کا مرکز ہے۔ انھوں نے اس امکان کو تسلیم کیا کہ زبین اپنے محور پر گردشس کرتی ہوئی سورج کے گردگھوم رہی ہے:

Despite their reverence for Aristotle, they did not hesitate to criticize his notion of a universe of concentric spheres with the earth at the centre, and they admitted the possibility that the earth rotates on its axis and revolves around the sun (p. 264).

Edward Mc Nall Burns, Western Civilization, W. W. Norton & Company Inc, New York, 1955, pp. 36.

نظام شمسی کے بارہ یں مسلمانوں کا شیحے نظریہ تک پہنچنا صرف اس لئے مکن ہوسکاکہ اسلام نے پابندگ فسکرے اس ماحول کو توڑ دیا جو انسان کے لئے ذہنی ترتی میں رکاوٹ بنا ہوا تھا۔ مصنوعی بند شول کے ختم ہوتے ہی انسانی نکر کا قافلہ تیزی سے نرتی کی طرف سفر کرنے لگا اور بالآخر اسس مرحلہ تک پہنچا جہاں وہ بسیویں صدی میں ہم کو نظراً کہا ہے۔

# فنطب

انسان ہردور میں بیمار ہوتے رہے ہیں۔ اس بہٹ پر فن طب جی کسی رکسی طور پر ہرز مانہ ہیں یا باجا تا رہاہے گروت دیم زمانہ میں مجبی فن طب کووہ اعلی ترقی نہ ل سکی جو اسسلام سے بعد سکے دور میں ، اور چپروجودہ زمانہ میں اس کو حاصل ہوئی۔

کہاجا تا ہے کہ طب کا آغاز ، قابل کا ظاصورت ہیں ، قدیم لونان ہیں ہوا۔ قدیم لونان ہیں دوہہت بڑے بڑے بڑے وطبیب پیدا ہوئے۔ ایک ، بقراط اور دوسرے ، جالینوس۔ بقراط (Hippocrates) بڑے بڑے بڑے بڑے بڑے برادر چھی صدی قبل کے ۔ تا ہم بقراط کی زندگی کے مالات بہت کم علوم ہیں۔ بعد کولوں نے تخینی طور پریہ انداز و دسکایا ہے کہ بقراط غالب ، ۲۹ ق م میں پیدا ہوا ، اور غالباً ۱۳۵۵ ق میں اس کی و فات ہو لئے۔ حق کیفی محققین کو اس کے ناریخی شخصیت (Historical figure) ہونے پر وفات ہو لئے۔ حق کیفی ہوئی ہیں اس کے نام سے شہور ہیں ، ان کے شعل جہ کی گیا ہے کہ ور اس کے نام سے شہور ہیں ، ان کے شعل ہوگئیں پیشبہ ہم کیا گیا ہے کہ واس کے نام سے موسوم کردیا ہے وہ اس کی کھی ہوئی ہیں یا دو مرون نے لکھ کر ان کو افرا اس کے نام سے موسوم کردیا ہے ۔ کہا جانا ہم کران کو افرا اس کے نام سے موسوم کردیا ہے ۔ کہا جانا ہم کران کو اور سراا ہم ترین فسنی اور طبیب بجواجا تا ہے ۔ کہا جانا ہم کران کو اور سراا ہم ترین فسنی اور طبیب بجواجا تا ہے ۔ کہا جانا ہم کہا سے نالباً ۱۹ ہوا ہم ہیں سے خطی طب (Rational medicine) کی بنیادر کھی ۔ جالینوس خال ہوا کہ اور ان کا عربی سے خصول نے نویں صدی کی سے تعربی سے خصول نے نویں صدی کی سے تعربی سے خول کی نانی خطوطات کو بھی کیا اور ان کا عربی نیا مقالہ ان انوا خول کے بارہ ہیں ہی جالینوس کے اور ان کا عربی سے کہا لائی کیا رہے کہا لینوس کے کہا لینوس کے اور ان کا عربی سے کہا لینوس کے آخر کی سالوں کے بارہ ہیں بہت کم علومات عاصل ہیں ؛

Little is known of Galen's final year (7/850).

بطوروا تعدیہ بات سی مے کوت ہم ہونان ہیں کچھاعلیٰ طبی ذہن پیدا ہوئے گریقراطاورجالینوس جیب لوگوں کا انجام بتا تاہے کہ قدیم ہونان ہیں وہ حالات موجود نہ تھے جن میں ایسے لوگوں کو اہمیت حاصل

موکے۔ اصل یہ ہے کہ تسبیم بینان میں طب کی نشو ونما کے لئے فضا سازگار مذبھی۔ طرح طرح کے تو ہماتی عقیدے اس طرح کی کھلی تحقیقات کی راہ میں حائل تھے۔ مثلًا بھاریوں کو بیاسرار طاقتوں سے و ابست کرنا۔ نبا تا ت اور دوا والی استبیاد میں بہت سی چیزوں کو مقدس مان لینا۔ وغیرہ۔

یونان بس طب کا آغن زظہورہے کے تقریباً دوسوسال پہلے اور تقریباً دوسوسال بعد کے زمانہ میں ہوا۔اس طرح یونانی طب کا زمانہ تقریباً چارسویا پانچ سوسال ہے۔ اس کے بعد خود او نان یو بہن مزیر آگے نہ بڑھ سکا۔ یونان یورپ کا ایک ملک ہے گریونانی طب کا تسلسل بقیہ اورپ سی جاری ندرہ سکا کہ وہ جب رید مغربی طب کے ظہور کا ذریعہ بن سکے ۔یہ وا تعرفود اس بات کا نبوت ہے کہ قدیم یونان کا ماحول طب کی ترقی کے لئے سازگار منتھا۔

یونانی طب جس کو بعض انفرادی شخصیتوں نے بیداییاتھا، وہ اپنے ظہور سے بعد تقریباً ایک ہزاریال یک غیرمروف تا بول بیں بہت ربرا ارہا۔ یہاں تک کی عب اسی دور میں ان تھا بول کے ترجے کئے گئے ہو بول نے مزید اصافے کے سابھ فن طب کو از سر لویدون کیا۔ اس کے بعد ہی بیکن ہوا کہ ریفن پورپ میں بہنچے اور جب دید میٹریکل سائنس کے ظہور کا ذریعہ ہے۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ اسلامی انقلاب سے پہلے دنیا ہیں ٹنمرک اور توہم بہتی کا دور تھا۔ اس نہا ما اور توہم بہتی کا دور تھا۔ اس نہا ما دول است الجبروا فق تھا کہ کوئی شخص اگر علی اور سائنسی تحقیق کرتا تو اس کولوگوں کی طرن سے حوصہ اوز ائ نہیں لمتی تھی۔ اس کونا ساعد حالات کا سامنا کرنا پڑتا تھا۔ اس بنا پر اس تیم کی کوئٹش اگر انفرادی سطح پرظا ہر بھی ہوتیں تو وہ اکثر دب کر رہ جاتی تقیس۔ لوگ مرض اور عسلاج کا ترشد دیونا کول سے جوڑے ہوئے تھے۔ ایسی حالت بیس سائنسی طربی عسلاج کی بات لوگوں کو ایسی لہمیں کمرتی تھی۔ اسلام کے ذریع جب د نیا بین توجید کا انقلاب آیا ، اس کے بسد ہی بیمکن ہو اکہ طبی ترقی کا وہ دروازہ کھلے جو بالاً خرج بدیر میڈ دیکل سائنس یک ہمنے جائے۔

بيغمراك ملى الشرعليه وكم كاليك ارت دان نقطول بين نقل كي أي ب :

ان الله تعدالي لم ي مزل داء الدانزل له دواء عدله من عدمه وجهله من جهله الدانسام وهوالموت (كترك ماكم)

یعنی الله تعالی نے جو تھی مرض آثارا ہے اس کے سے تھ اس کی دواجھی آثاری ہے جب نے اس

کوجا نااس نے جانا، اور جواس سے بے خرر ہا وہ اس سے بے خبر ہا۔ البتہ موت کی کوئی دو ا نہیں۔

پینبارسلام کایدارستادگویا قائدانقلاب کاارسشاد تفایجنائیداک بین زبان سے اس این زبان سے اس میں مقبقت کا اعلان فرایا اور دوسری طرن تاریخ علی طور پر اس کے سانچہیں کھ صدن شروع ہوگئی۔ ہوگئی۔

#### ايكصطال

یچیک (Small pox) دنیا کی ایک خطرناک ترین بیار سمج جی بما تی ہے۔ اس بی بہلے بخاراً تا ہے۔ دودن کے بعد دانے بحل آتے ہیں۔ بیرایک وبائی بیاری ہے۔ اور سخت ہملک ہے۔ مزید بیک آدمی اگراس کے حملاسے بھی جائے تو وہ ہمیشہ کے لئے آدمی کی کھال کو دا غدار بہنا دیتی ہے۔ موجودہ ریکارڈ کے مطابق، بیبیاری چین بیں ۱۱۲۲ ق م بیں یائی گئی۔ ہندتان کی ت ریم سنکرت کی تابول بیں بھی اس کا ذکر موجودہ ہے۔ ماضی میں مختلف ملکول بیں بیبیاری ایک ہوناک سنکرت کی تابول بیں بھی ہوئی دہی ہے۔ اسس نے بیننا رلوگول کو اپنا شکار بن یا ہے۔ مصری ذعون وبا کی صورت بیں بچوئی رہی ہے۔ اسس نے بیننا رلوگول کو اپنا شکار بن یا ہے۔ مصری ذعون اس کے چہر سے پر چیک کے نتانات ہیں (EB-IX/280) تاہم ہزار دوں برس تک چیک کے مرض کے بارے میں کوئی تحقیق نہیں کی جاسکی تھی۔

اب ہم جانے ہیں کہ چیک ایک چیوت کی بیماری ہے ۔ وہ وا ترسس انفکش ن (Virus infection)

معالجاتی تد ہیر سی موجود ہیں جن کا پیشے گی اہتام کر لیا جائے تو چیک کے حملہ سے بچا جاسکتا ہے۔

معالجاتی تد ہیر سی موجود ہیں جن کا پیشے گی اہتام کر لیا جائے تو چیک کے حملہ سے بچا جاسکتا ہے۔

ممگر بیطبی حقیقت پہلی با داسلام کے ظہور کے بعد صرت نویں صدی عیسوی کے آخریں معلوم کی جاسکی۔ پہلا واضع نا حمبس نے تا دیخ ہیں چیک کاعلاج تلاش کیا اور اس کی طبی جاپئے معلوم کی جاسک ۔ بہلا واضع نا حمبس نے تا دیخ ہیں چیک کاعلاج تلاش کیا اور اس کی طبی جاپئے کی وہ مشہور عرب طبیب الرازی (۹۲۵ – ۹۸۵) ہے ۔ وہ رسے (ایر ان) ہیں پیسد ا ہوا۔

اس نے اس مہلک مرض سے بارے میں پہلی طبی کتاب تھی جس کانام الجبُدری والحد بہتھا۔ اس کا ترجمہ قدیم یورپ کاملی زبان لائین میں 180 ہیں و مینیں ہی چیپا۔ اس کے بعد یو نانی اور دورسری زبانوں ہیں ترجمہ

ہوکروہ پورے پورپ بیں جیلی - اسس کا انگریزی ترجمدلت دن سے ۱۸۲۸ بیں جیپ جس کا نام ہی جا: A Treatise on the Small Pox and Measles.

محققین نے کی ہے کہ الرازی کی یہ کتاب پوری معلوم تاریخ میں جیچک کے بارے میں کہا گائی کتاب ہے۔ اس سے پہلے اسس موضوع پرکس شخص نے طبی تحقیق نہیں کی۔

ایڈورڈجنر (Edward Jenner) نے الدازی کی تا ب کے ترجمہ کو پڑھا۔ اس سے اس کے اندر چیک کے مرض کی طبی تحقیق کا خیب ال بیدا ہوا۔ یہاں تک کداس نے ۱۹ ء میں ٹیس کے اندر چیک کے مرض کی طبی تحقیق کا خیب ال بیدا ہوا۔ یہاں تک کداس نے ۱۹ ہے ۱۹ میں ٹیس کے اندان کے چیک کو منظ ول کرنے کی تدا ہیر برجل شروع کیا۔ یہاں تک کہ تا دیخ میں پہلی بار ۷۵ واپس اقوام متحدہ کی طرف سے بداعب لمان کیا گیا کہ چیک کے مرض کا فائد کر دیا گیا ہے۔

جیک کی بیماری کوطب اورعسلاج کاموضوع بنانے میں کئی ہزارس ال کی تاخیر کیوں ہوئی۔ اس کا سبب و ہی چیز مقی حب کو مذہبی اصطلاح میں شرک کہا جا تا ہے۔ یعنی غیر مقدس کو مقدس سمجھنا یاغیر خدا میں خدائی اوصاف فرض کرنا۔ ڈ اکٹر ڈ لوڈ ورنس (David Werner) کے الفاظ میں:

In most places in India, people believe that there diseases are caused because the goddess is angry with their family or their community. The goddess expresses her anger through the diseases. The people believe that the only hope of cure for these diseases is by giving her offerings in order to please her. They do not feed the sick child or care for him because they fear this will annoy the goddess more. So the sick child becomes very weak and either dies or takes a long time to get cured. These diseases are caused by virus infection. It is essential that the child be given plenty of food to keep up his strength so that he can fight the infection (9).

ندیم زبانہ کے لوگ بیعقیدہ رکھتے تھے کہ چپک اور خسوی بیماریاں دیوی دیوتا وُں کی نارا ہِ گُل کی بیماریاں دیوی دیوتا وُں کی نارا ہُوں کی بیناری کی بہت ایر بیدا ہوتی ہیں ۔ کسی خاندان یا قوم سے جب دیوی دیوتا نا راض ہوتے ہیں توان کو اس مہلک بیماری ہے ذریعہ اپنے عصد کا اظہار کرتے ہیں۔ اس عقیدہ کی بنایر لوگ یہ مجھے ہوئے تھے کہ اس بیماری سے نیخے کا واحد طریقے یہ ہے کہ دیوی دیوتا وُں کونذرائے بین بین سے کے جائیں تاکہ وہ خوش ہوجائیں اور خوست ہوکر بیماری کو ہٹا دیں۔ اس عقیدہ کی بنایر وہ

قصد آمریض کو کچھ کھسلانے اورعلاج کی تدبیر سوچنے سے پر بیز کرتے ۔ کیونکہ ان کاخب ال تھاکہ اس سے دیوی داور نیا وہ ناراص ہوجائیں گے۔

اسلام نے جب مرض کے بارہ بیں اس توہم کو توڑا ، اور یہ بنا کہ ایک فد الے سواکسی کو بھی نفع یا نقصان کاکوئی اختیار نہیں ۔ خالق صرف ایک ہے ۔ اس کے سواجو ہیں وہ سب مخلوق اور بند ہیں ۔ اس کے سامی انقلاب کے بعد جب انسان کے اندر یہ ذہن ابھرا ، اور اسس نے دیو بائی مفوضات سے آزاد ہوکر سوچن انٹروع کیا ، اس کے بعد ہی یہ مکن ہواکہ چی کے بطبی تحقیق کی جائے اور اسس کا عسل معلوم کرنے کی کوشش کی جائے۔

جب دنیا میں یہ فکری انقلاب آیا، اس کے بعد ہی یکن ہواکہ چپکے کولمبی فین اور عسلاج کا حب دنیا میں یہ فکری انقلاب آیا، اس کے بعد ہی یک ہواکہ چپکے کولمبی فین اور ایٹر ورڈوجنر جیسے افراد اشھیں اور چپکے کاعلاج دریافت کر کے انسانیت کو اس مہلک مرض سے نجات د لائیں۔ چیچک کے علاج کی دریافت تک پہنچنے میں اصل رکا وی اس (Barrier) مشرکا نہ مفروض سے تھے، اور ان مفرون سے نے یہلی یا رختم کیا وہ واراف سے اسلام تھا۔

مفروصات کو تاریخ می حب نے پہلی بارختم کیا وہ بلاث بہراسلام تھا۔ فن طب کے سلسلہ میں مسلمانوں کے کارنامہ پرکٹرت سے کتا بین کھی گئی ہیں۔ شال کے طور پر ہٹی کی کتا ب ہسٹری آف دی عرب ۔ ان کتا ہوں میں مسلمانوں کے طبی کارناموں کی تفصیلات دیکھی جاسکتی ہیں۔

## علماللسان

زبان کے بارہ میں تو ہماتی عقائد کی بنا برعلم اللب ان ماضی میں سخت نامسا عد صالات کاشکار رہا ہے۔ حتی کہ ہزار ول سبال تک اس کی ترقی رکی رہی۔ علم اسان کے ایک ما ہسر ڈ اکسٹ کلنر (Dr Ernest Gellner) نے کھا ہے کہ فلسفۂ لسانیات میں الٹا طرزف کریا یا جاتا ہے۔ وہ حقیقی خیالات اس کے نزدیک صحت کا نمونہ ہیں :

Linguistic philosophy has an inverted vision which treats genuine thought as a disease and dead thought as a paradigm of health.

قدیم زمانه میں عام طور پر بیخیال کیاجا تا تھاکہ تحریر (خط) دیوتا کول کاعطیہ ہے۔ شگاہند ستان یس" برہم لیپی" کاعقیدہ۔ الفاظ اور ترکیبیں دیوتا کُوں کی مقرر کر دہ ہیں اور اس بہت بر وہ اعلیٰ ترین تعظیم (Highest veneration) کی ستی ہیں۔ جان اسٹونس (John Stevens) کی کی ایک تنا بے جس کا نام ہے مشرق کی مقدس کتابت :

Sacred Calligraphy of the East

اس میں اس نے اپنی تیخیق بیت کی ہے کہ مقدس خط کاعقیدہ صدیوں تک دنیایں جاری رہے۔ اس بارہ میں توخقین کے درمیان اختاف ہے کہ فن تحریر اولاً کہاں پیدا ہوا۔ مصریں یا جین میں یا ہندستان میں، یاکسی اور مقام بر۔ ناہم اس امر میں علم الفت متفق ہیں کتام متدیم توموں میں یعقیدہ منترک طور برپایا جاتا رہا ہے کہ تو رخدائی چیزہے۔ یہ اپنی نوات میں مقدس ہے تحریر دیونا وں کی زبان ہے:

One idea, however, is common to all ancient systems. Writing is divine. It is inherently holy. Writing is the speach of the gods.

تاریخ بنانی ہے کہ انسانی زبانیں ہزار وں سال تک تو ہمات (Superstitions) کا شکارر ہی ہیں۔ بذوض کرلیے گیا کہ بعض نربانیں خدائی اصل (Divine origin) رکھتی ہیں اور ان کے بولنے والوں کو دوسری زبانوں پرخصوصی درجہ حاصل ہے۔ مثلاً یونانی زبان کے متعلق

عرصه تک سیمجاجا تار ما که وه تمام دوسری زبانون سے اعلی ہے۔ وه دیو تا کوں کی زبان ہے۔ دوسری زبانیں اس کے مقابلہ میں وحشیوں کی زبانیں ہیں۔ وغیرہ

یهی معالم عبرانی کا موا۔ یہودی ۔میسی دنیا بیں صدیوں تک یہ عجما جاتار ہا کہ عبرانی زبان خلا کی اپنی زبان ہے۔ وہ سب سے پہلے دنب میں بولی گئے ۔ ونڈرلی اور نیڈ از بانوں پرسیجی عقائد کے اثرات کا جائزہ لیتے ہوئے تکھتے ہیں کرجن عوال نے لیانی ترقی کوروکا ان میں سے ایک فت دیم میسی مولینین کا یعقیدہ تھا جونشاۃ ٹانیہ کے دور میں شدت سے چھایا رہا کہ دنیا کی تمام زبانیں عبرانی سے نکی ہیں:

One of the factors which retarded linguistic progress was the belief among early Christian writers and persisting well into the Renaissance era, that all languages were derived from Hebrew.

William L. Wonderly and Eugene Nida in "Linguistics and Christian Missions" Anthropological Linguistics, Vol. 5, pp. 104-144

چنانچەصدىيون تک يورپ كے علماد اسان لا عاصل طور برعبرانى كى افضلىت تابت كرنے كى كوششوں بين شغول رہے ۔ وہ ہرزبان كارشته عبرانى سے تابت كرنے دے ۔ اس كانيتجہ يہ ہواكہ علم اللسان ترقی مذكر سكا۔ اٹھا رھویں صدى میں جب بيكر مغلوب ہوگيا اس وقت يورپ كى مختلف نربانوں كاعلم اللسان ترقی كرناننىروع ہوا۔

خدائی زبان (Divine language) کاتسور کم طور پر تو ہمات کی بیدا وارہے۔اس کا حقیقت سے کوئی نعلق نہیں۔ جب کسی زبان کی بابت یہ فرض کرلیا جائے کہ وہ خدا کی یا دیو نائول کی زبان ہے ، تواسس کالازی مطلب یہ ہوتا ہے کہ وہ مقدس زبان کی حیثیت حاصل کرلیتی ہے۔ اب وہ لوگوں کی نظرین فابل احترام ہوتی ہے نہ کہ قابل ختیق۔اس کے بعد اسس زبان کا تنقیدی جائزہ لینا ، اسس کومزید آگر بڑھانے کے لئے کسی نئے انداز کی وکالت کرنا ،سب بدعت قرار پاتا ہے۔ لینا ، اسس کو توڑنے کے بہم خی بن جاتا ہے۔ الیبی ہر تحقیق لوگوں کو بے جاجارت نظر آئے لئے تھی ہر تحقیق لوگوں کو بے جاجارت نظر آئے لئے تھی ہر تحقیق نہ کوئی شخیدہ کوئت ش۔

يبصورت جوز بانول كے ساتھ بيش آئى، يہى قسدىم زماندىي دوسرے تمام انسانى شعبول

کا بھی حال رہاہے ۔ بے ثمارتسم کے توہاتی عقت ٹرینے جنوں نے ان کی فکری ترقی کوروک رکھا تھا۔ تاریخ بیں بہلی باڑب نے اس بند کو توڑا وہ توحید کا انقلاب تھا جو بینیبراسلام اور آپ سے ساتھیوں کے ذریعہ رونما ہوا۔

یہ انقلاب اولاً عرب میں پیدا ہوا۔ اس کے بعد اسس کے انزات ساری دنیا میں پنچے۔ انسانی تاریخ تو ہم برستی کے دور سے نکل کر حقیقت ایسندی کے دور میں داخل ہوگئی۔

قرآن میں جب اعسلان کیا گیا کہ ایک اللہ کے سواکوئی المہ نہیں ، تواسی وقت سائنٹفک طرز ف کے کا آغاز ہوگیا۔ لوگ عیبر واقعی فرمنی بٹ رشوں سے آندا د ہو کہ چیزوں کے بارہ میں سوچنے سے ۔ یہ طرز ف کر بڑھتا رہا ، بہال کہ کہ وہ موجودہ سائنسی انقلاب تک بہنیا۔

ایک الله کا انتا ور دوسری تمام چیزول کو اله کا درجه دینے سے انکار کرنا ، بیمت فی دکھتاہے کہ ایک اللہ کے سواکسی اور چیز کو نقد سس کا مقام حاصل نہیں ۔ ایک اللہ کے سواجتی دھینہ میں ، وہ سب یکیال درجہ میں مخسلوق اور بے اختیار ہیں ۔ دوسری چیزول کو مقدس ورج دینا انھیں تحقیق و تسخیر کاموضوع بنانے میں رکاوٹ بنا ہوا تھا ، ان چیزوں کو غیر مقدس قرار دینا انھیں تحقیق و تسخیر کاموضوع بنانے کا باعث بن گیا۔ ہی اسلام کا وہ خاص کا رنا مہ ہے جواس کو دور جد بد کا خالق عظم ارباہے۔

# علماعداد

اعداد دہندس، کاموتودہ طریقرابتداؤ ہندستان میں بعض افراد نے وضع کیا۔ تاہم بیز ما مزوہ تھا جب کہ ہرمروجہ چیز کومندس سجھ لیا جاتا تھا ،اور ہرنئی چیز کوشبہہ کی نظرسے دیکھا جاتا تھا ۔ چین نجر ہندسہ کا پہطریقہ اس وقت ہندستان میں رواج نہ پاسکا۔ وہ صرف بعض انفرادی کست ابول میں ہندسہ کا پہطریقہ اس وقت ہندستان میں رواج نہ پاسکا۔ وہ صرف بعض انفرادی کست ابول میں ہندسہ ہوکہ رہ گیا۔ لوگ فدیم طریقہ کو مقدس مجھ کراسس کو بچرطے رہے ، وہ نے طریقہ کو اضتیار نہ کرسکے۔

اس کے بعد مہندر سے ان واضعین کومعلوم ہو اکہ بغدا دیں ایک سلطنت قائم ہو گئے ہونئی چیزوں کی تسدر دانی کرتی ہے۔ چانچہ ایک بہت رستانی ہم ۱۵ ہر (۶۷۷) یں سفر کر کے بغدا دگیا۔ اس وقت بغدا دیں عب سی ضلیفہ المنصور کی حکومت تھی۔ ہندر ستانی پنٹرت نے المنصور کی خدمت بین دوسنسکرت رسالے پیش کئے۔ ان یں سے ایک سِدھانیا کے بارہ میں تھا۔ اس کو عربوں نے سندر ھندکا نام دیا۔ اس کا دوسرارس الدریاض کے بارہ بیں تھا۔

المنصور کے حکم سے محدین اُبرا ہیم الفنراری نے ۸۰۱ - ۹۶ م سے درمیان ان کاعربی ترجمہ کیا۔
الخوارزی ( ۸۵۰ - ۷۵۰ ) نے اس عربی ترجمہ کو پڑھا اوراس کے ذریعہ ہندی ہندسہ سے
واقفیت حاصل کی جس میں بنیا دی گفتی نو (۱ - ۹) تک تھی ۔ اوراس کے بعد صفر کے اصاف سے نام گنتیاں بنانے کا طریقہ بتایا گیا تھا۔ الخوارزی نے اس کو ہندی ہندسہ کہا اور اس کو اختیار کرنے کی ایسیال کی (ہٹی ، صفحہ ۲۰۰۸ - ۳۰۷)

الخوارزی کی کتاب کالانینی ترجمه بارصویں صدی پس افریلار فر (Adelard) نے کیا۔ اس طرح گنتی کا یہ فن پورپ بہنچا۔ عربوں نے اگرپ اس کو مہندی ہندسہ کہا تھا۔ مگر بورپ بیں اس کو عربی گنتی (Arabic numerals) کا نام دیا گیا۔ عجیب بات ہے کہ الخوارزی کی عربی کن اسخوصائع موگیا، البتہ اس کا لائین ترجمہ اب بھی پورپ کی لائبر پر بول بیں موجود ہے (ہی صفحہ ۲ - ۵۷۳) یورپ بیں قدیمے زمانہ میں رومی ہندر سرائح تھا۔ وہ پورپ میں دوہ زارسال تک دائح رہا۔ یہ علامتی حروف کی شمل میں کھا جا تا تھا۔ نئل ۸۸ کا عدد لکھنے کی صورت یہ تھی (LXXXVIII) اس سے نیتج میں حاب کا ب جدد شوارتھا۔ مگر اہل پورپ رومی ہندر کو تقدس انتے تھے۔ وہ

اس کو دیوتا کول کاعطیہ مجھے تھے۔اس لئے وہ سوچ نہیں باتے تھے کہ اسس کو بدلبس بااسس میں کوئی ترمیم کریں یے پیرمقدس اعداد کومقدسس ملنے کا نیتجہ یہ ہواکہ علم کے میدان میں وہ سیرطوں سال تک کوئی ترتی مذکر سے بیاس اس کا فقاب تھاجس نے پہلی بارا عداد کے تقدسس کے طلسم کو توڑا اور پھر یوری بی علی ترتی کا دور نشروع ہوا۔

بیونار طوو (Leonardo Fibonacci) خالباً بیسا (اٹلی) میں بیدا ہوا۔اس کی ابتد ائی زندگی کے بارہ میں بہت کم معلوم ہے۔ تاہم بعد کی تاریخ میں اس نے غیر معولی شہرت حاصل کی کیوکم یہی وہ شخص ہے جس نے عرب اعدا و کو پورپ میں روشناس کر ایا۔ اس کا زبانہ بار صوبی اور تیر صوبی صدی کے درمیان ہے۔

یونار و کاباپ الجیریایی تجارت کرتا تھا۔ اس نے اپنے بیٹے کو ایک عرب استیاد کے والے کردیا تاکہ وہ اس کو حیاب کو الے کردیا تاکہ وہ اس کو حیاب کو الے کردیا تاکہ وہ اس کو حیاب کا علم کھیا۔ اس کے بعد لیونار ڈو نے مصر، مث میں مسلی وغیرہ کا سفر کیا۔ اس نے الخوارزی کی تحریریں پڑھیں۔ عرب اعدا دسے پوری واقفیت ماصل کرنے کے بعد اس نے کتا ہیں لکھ کران کو اس سے متعارف کر ایا۔ اس نے بت یا کہ اس اصول کے مطابق نو بنیادی گنتیاں ہیں : ۲۱ ۳ ۳ ۲۵ ۲۵ ۹۸ میل ان گنتیوں پرصفر کا اضافہ کرکے کوئی بھی عدد بنایا جاسکتا ہے۔

یہ طریقہ ہربت جلد بورب میں تجارتی حابات کے لئے استعمال ہونے لگا۔ ۱۲۲۰ء بی یو نار طوکی شہرت اتنی بڑھی کہ اطلی کے بادر شاہ فرٹیرک (Frederick) نے اسس کواپنے ور بار ہیں بلایا۔ وہاں اس نے باد ثناہ کے سامنے اپنے علم کا مظاہرہ کرتے ہوئے عسر بی ٹائپ (Arabic Type) بیش کئے ۔عرب اعدا دکے طریقہ کو جن لوگوں نے یورب میں شائع کیا۔ ان میں یو نار ٹوکانام سب سے زیادہ نمایاں ہے۔ (EB-IO/817-18)

ولفرڈ بلنٹ (Wilfrid Blunt) نے لکھا ہے کہ ۔۔۔۔ فرض کروکہ اگراس طام کاطوفان نہ یا ہو تا تو کیا ہو تا ہو کئی جی چنے نہیں ہے جس نے مغرب بیں سائنس کی ترقی کو اتنار و کا ہو حبت کہ بے ڈھنگے رومی ہندسہ نے رو بی ہندسہ جو کہ آطویں صدی عیسوی کے آخر ہیں ہندستان سے بغدا دینچا تھا ، اگر وہ جب لدہی بعد غربی یورپ ہینے جاتا اور یہاں اس کو اختیار کر لیا جاتا تواس

# كانتيم به مهوتاكه بهت سى سائنسى ترتى جس كواللى كانت أة نائيه سے منسوب كيا جاتا ہے ۔ وه چندسو سال پيلے ماصل موجاتى :

And supposing the tide of Islam had not been stemmed? Nothing so delayed the advance of science in the West as the clumsiness of the Roman numerals. Had the Arabic numerals, which had reached Baghdad from India towards the end of the eighth century, been soon afterwards introduced into and adopted by western Europe as a whole, much of that scientific progress which we associate with the Renaissance in Italy might have been achieved several centuries earlier.

Wilfrid Blunt, The Times (London) April 2, 1976

### ایک د ضاحت نئی دہلی سے ایکِ انگریزی کتاب تھیپی ہے۔ وہ بچوں اور عام قارئین کے لئے ہے اور ۲۲ صفحات پڑشتل ہے۔ اس کا نام ہے ۔۔۔ زیر و کی کہانی:

Dilip M. Salwi, Story of Zero, Children's Book Trust

تناب میں بت یا گیا ہے کہ دیر و کا تصور اٹلہ یا میں دریافت کیا گیا۔ اس سے پہلے بڑی گنتیوں کو بتانے کے لئے کوئی آسان طریقہ موجود نہ تھا۔ ایک طریقہ سے مطابق، کچھ خاص گنیتوں کے لئے بعض الفاظ مقرر تھے۔ مثلاً سہاسرا (۱۰۰۰) آلوتا (۱۰۰۰۰) کشنا (۱۰۰۰۰) کوئی دریا دیے۔ مثلاً سہاسرا (۱۰۰۰) آلوتا فرید و کی ایک دنے علم الحساب میں ایک انقلابی تب کی پیداکر دی۔ اب بڑی گنتیوں کو بت نا نہایت آسان ہوگیا۔

برہماگیت ( ۱۹۲۰ - ۹۸ ۵ ) مثمان میں پیدا ہوئے ۔ انھوں نے پہلی بار زیر و (صفر) کاطریقہ مقرد کرنے کی کوشش کی ۔ تاہم ان کے طریقہ میں کچھ فائ تھی ۔ اس کے بعد بھا سکر (۱۱۸۵ – ۱۱۱۷) بیجا پور میں پیدا ہوئے ۔ انھوں نے سنسکرت میں ایک کتاب " سیسلاوتی" تھی ۔ اس کتاب ہی زیرو کے اصول کو زیا دہ سا دہ اور آسیان انداز میں بیان کیا گیا تھا۔

مٹراً رکے مورتھی نے اس کتاب پر تبھرہ (ٹائمس آ ن انڈیا ۳۰ جنوری ۱۹۸۹) کرتے ہوئے لکھا ہے کہ یہ بات ہمارے تومی فخر کے اصالب کو بڑھاتی ہے کہ زبروکا نظریہ انڈ یا بس پیدا ہوا: It boosts our sense of national pride to note that the zero was conceived in India (p. 6).

مصنف اس کتاب کے فریعہ اپنے قارئین کو بہت نے ہیں کہ بندر تنا نی گنتی پہلے ہندستان سے اپین میں داخل ہوئی۔ بھروہ اٹلی، فرانس، انگلینڈ اور حربنی بینچی۔ مندستانی کمنتی کومغرب میں پوری طرح قبول کربیا گیا۔ ان کی قبولیت ریاضی اور سائنس کے لئے ایک نقط انقلاب بن گئی :

The Indian numbers first entered Spain, then Italy, France, England and Germany .... Indian numbers were accepted completely .... Their adoption turned to be the turning point in the history of mathematics and science.

یرضیح ہے کہ زمیرو (صفر) کاتصور ابت داء انڈیا میں پیدا ہوا۔ گریرضیح نہیں کہ وہ ہندتان سے براہ راست مغربی دنیا میں پہنچا۔ پیطریقہ عربوں کے ذریعہ مغربی دنیا ہیں پہنچا تھا۔ یہی وجہ ہے کہ مغرب میں اس کو ہندستانی گسنت کے بجائے عربی گنتی (Arabic numerals) کہا گیا۔ انسائیکلوپٹریا برٹانیکا (۲۹۸) کے الفاظ بہال نقل کئے جاتے ہیں:

Arabic numerals — the numbers, 0, 1, 2, 3, 4, 5, 6, 7, 8, 9; they may have originated in India but were introduced to the western world from Arabia (I/469).

عربی اعداد ، بعن صفرسے لے کر 9 یک گئنتی ، ان کی ابتدا ، ہوسکتا ہے کہ انٹیا میں ہوئی ہو مگر مغربی دنیا میں وہ عرب کے راستہ سے پہنچے۔

انسائیکو پٹر یا برطانیکا دوسری جبگی بتاتی ہے کہ پورپ کے تعلیم یا فقط بقت کے براعدا د نویں صدی عیسوی کے عرب رباضی دال الخوارزی کی تحریروں کے ذریعہ پہنچے - الخوارزی نے ہندستانی گنتی کے اصول کوع نی میں لکھا - بھر بیع نی کتاب لاتینی میں نرجہ ہو کہ لیورپ نک بہنچی (EB-10/817) برٹر بینٹ ڈرسل نے لکھا ہے کہ محمر بن موسی الخوارزی نے جوریاضی ادر فلکیات کی سنسکرت کی ابول کا ایک عرب مترجم نظا، ۴۸۳۰ میں ایک کی بارھویں صدی عیسوی میں اس کتاب کا ترجم عرب سے لاتینی زبان میں کیاگیا ۔ یہی کتاب نھی جب سے مغرب نے پہلی باراس چیز کو جانا جب کو ہم عرب اعداد کہتے ہیں۔ اگر چہ باعتبار حفیقت اسس کو ہندتانی اعداد کہنا چاہئے ۔ اسی مصنف (المخوارزی) نے

### الجرابر ايك تناب تحقى جوسولهوي مدى تك مغرب بين نصاب كى تتاب كے طور براستعال كى جاتى دى:

Bertrand Russell, A History of Western Philosophy, Unwin Paperbacks, London 1984, 416.

زیر و کا نظریر اگرچهانگریایی بنا ۔ گرکئی سوسال یک اس کوخود انگریایی مقبولیت ماصل نه بوسی ۔ انگریا بیس مجمولات اس کی مقبولیت اس ققت برطهی جب کداولاً عربوں نے اور مجمر بورپ نے اس کو اختیار کرلیا ۔ انسائیکو پیٹریا برطا نیکا کا مقاله نگار کھتا ہے کہ یہ ایجا دجوا غلباً ہندوئوں نے کی اریاضی کی تاریخ میں زبر وست اہمیت رکھتی ہے ۔ ہندولٹر پچراسس بات کی شہادت دیتا ہے کہ زبرومکن ہے کہ حضرت مسمح کی بیدائش سے قبل معلوم رہا ہو، گرایس کوئی کتبہ نہیں یا یاگیا ہے جو نویں صدی سے پہلے کا ہمو :

The invention, probably by the Hindus, of the digit zero has been described as one of the greatest importance in the history of mathematics. Hindu literature gives evidence that the zero may have been known before the birth of Christ, but no inscription has been found with such a symbol before the 9th century (1/1175).

یہ بات بذات خود صیح ہے کہ زیر و (صفر) کواستعال کرنے کاتصورا بتداؤ ایک ہزرانی فرہن کے اندر پیدا ہوا۔ گراس وقت ہندستان بین مکل طور برشرک اور تو ہم برستی کا غلبہ تھا۔ ہر چیز کے ساتھ پراسرا دعقا مگروابتہ ہوگئے تھے۔ نئی چیزوں کوسنت نوحش کی نظرے دیکھا جاتا تھا۔ اس بناپروت دیم ہندستان میں صفر کے تصور کوعوی پذیرائی حاصل نہیں ہوئی۔ وہ انقرادی دریافت بن کررہ گیا ، اجتماعی مقبولیت کے درج بک نہیں ہیجا۔

ات لام نے جب ننرک اور تو ہم پرستی کے انول کوختم کیا تو وہاں جس طرح دوسری نی چیزوں کو پذیرا اُن کی ،اسی طرح صفر کے تصور کو بھی پزیر ان کی ۔ ہندستان کے : سے کوموافق زین سلم بغدا دیں لئی ۔ وہاں وہ درخت بنا اور پیمسلانوں ہی کے ذریعہ اسپین ہینے کر لورسے لورپ ہیں پھیل گیا۔

# زراعت وأبياشي

قریم زاندیں نطرت کے جن مظاہر کو خدائی اوصاف کا حامل مجھ لیا گیاتھا ، ان یں سے ایک دریاتھا۔ دریاؤں کے متعلق یعقیدہ تھاکہ ان کے اندر براسرارقسم کی خدائی روح پائی جاتی ہے۔ ہیں روح دریاؤں کو پ لاتی ہے۔ اور دریاؤں کو انسان کے لئے نفی بنٹس یا نقصان رساں بناتی ہے (EB/17/129)

قدیم بینان بین سکامت رُروز (Skamandros) دریا کے تعلق بیعقیدہ تھاکہ وہ تولید اور زرخیزی کی صلاحیت رکھتی ہے ۔ چنا نچہ ۱۲ ویں صدی قبل میسے کا ایک یونانی مقرر کہتا ہے کہ ہاری لوکیاں سنا دی سے پہلے اس مقدس دریا بیں نہاتی ہیں۔ اور کہتی ہیں کہ" سکامت ڈروز ، میرے کنوار بن کو تبول کر"۔ مختلف ملکوں میں ایسی ساحرا نہ رسوم ادا کرنے کارواج رہا ہے جس میں دریا کا بانی عورت کو حالم بنانے کے لئے استعمال کیا جاتا تھا۔ (EB-12/882)

در باؤں کو مقدس ملنے کی وجسے یہ ہواکہ لوگ دریاؤں کو پوجنے نگے۔ وہ ان کے نام پر نذر اور قربانی بیش کرنے لگے۔ اس طرح دریاؤں کی تقریب سے نظریہ نے دریاؤں کی تسخیر کا ذہن بیدا ہونے نہیں دیا۔ لوگ دریاؤں کو مقدس دیوتا کے روپ بیں دیکھتے تھے نہ کہ ایک عاظمیمی واقعہ کے روپ بین جس کوسا دہ انبانی تد بیر کے ذریعہ استعمال کیا جاسکے۔

یهی دهبہ کے دت ریم زبانہ ہیں دریاؤل کا زرعی استعال نہایت محدود رہا۔ آب پاشی کی استخ جبرت انگیز طور پر انسان کی جدید تاریخ سے تعلق رکھتی ہے۔

اسلام کے ذریعہ جب توحید کا انقلاب آیا اور انسان پر پر کھلاکہ دریا ایک محلوق ہے نہ کہ خالق۔
وہ ایک بندہ ہے نہ کہ خدا۔ اس کے بعد ہی یہ کمن ہواکہ انسان بڑے پیانہ پر دریا ؤل کو اپنے فائدہ
کے لئے استعمال کرنے کی بات سوچ سکے ۔ یہی وجہ ہے کہ ہم ناریخ میں یہ پڑھتے ہیں کہ اپنین کے سلمانوں
نے جنتے بڑے یہانہ پر آب باشی کا نظام سنائم کیا اس کی کوئی د درسری مسٹ ال ان سے بہلے کسی توم میں
نہیں ملتی۔

اپیین کے مسلمانوں نے زراعت کواس تسدر زنی دی کردہ ایک محل فن بن گیا۔ ایھول نے

درختوں کامطالع کیا اور زبین کی خاصیت سے وا تفیت حاصل کی۔ ابیین کے لاکھوں مربع مسیل ہو ویران پڑے ہوئے تھے، مسلالوں نے ان کومیوہ داردرختوں اور اہلہانے ہوئے کھیتوں کی صورت بیں بدل دیا۔ چاول ، گنا ، روئی ، زعفران ، انار ، ارو ، شفتالو وغیرہ جوموجودہ ابین میں کنڑت سے پائے جاتے ہیں وہ سلانوں ہی کے ذریعہ اسپین کولے۔ انھوں نے انداؤسیہ اور است بیلیے کے صوبوں میں زیتون اور خرماکی کاشت کوز بردست ترقی دی ۔غ نا طراور بالقا کے علاقوں میں انگوروں کی بہدا واربڑے بھانہ یہ ہونے لگ۔

چارلِس سینوبوس رفرانسیسی مصنف شنے لکھاہے کہ اسپین عربوں نے نہروں کے ذریعہ آبیاتی کاطریقہ اختیار کیا۔انھوں نے بڑے برطے کنویں کھدوائے ۔جھوں نے پانی کے نئے منع کا پتہ چلایا ان کو انعابات دئے۔

مختف قطع ن زبین بی پانی کی تقیم کی اصطلاحیں وضع کیں۔ اببین بیں آبہاشی کے لئے بڑی برخی بنوا بئی اور بھران سے جھوٹی چھوٹی جھوٹی جھوٹی جھوٹی میں نکالیں۔ اس کی بدولت بلنہ بیہ (Valencia) کا بنجر مبدانی علاقہ مرسبزو شاد اب علاقہ بن گیا۔ انظوں نے نہر کامنتقل محکمہ فائم کیا۔ جس سے نہروں بر آبیا بنی کے متعلق برسم کی معلوات حاصل کی جاسکتی تقیں۔

اسیبی زراعت کوع بول نے جو ترقی دی اسس کا تذکرہ کرتے ہوئے پروفیسہ مٹی نے لکھا ہے کہ یہ زرعی ترقی مسلم کے لئے عوبوں کہ یہ زرعی ترقی مسلم البین کے سن ندار کارناموں میں سے ایک تھی۔ اوروہ اس ملک کے لئے عوبوں کا ایک مستقل تحفیظ ہیں :

This agricultural development was one of the glories of Moslem Spain and one of the Arab's lasting gifts to the land, for Spanish gardens have preserved to this day a "Moorish" imprint (History of the Arabs, p. 528).

برٹرینڈرسل نے مسلم اسپین کا ذارکرتے ہوئے لکھا ہے کہ عرب اقتصادیات کی ایک متا نصفت ان کی زراعت بھی۔ خاص طور پر ان کا نہایت باہراندا ندازیں آبپنٹی کا نظام تا الم کرنا ہجس کو انھوں نے اپنی سے صحرائی زندگی سے کھا تھا جہاں پانی کی بہت کی تھی۔ اسپینی زراعت آج نک بھی عرب آب پانشی سے نظام سے فائدہ اطھار ہی ہے:

One of the best features of the Arab economy was agriculture, particularly the skillful use of irrigation, which they learnt from living where water is scarce. To this day Spanish agriculture profits by Arab irrigation works. (A History of Western Philosophy, p. 416).

یرایک حقیقت ہے کہ ابیین ہیں جوسلمان گئے ، وہال انھوں نے ایک بیاز رعی انقلاب برپاکر دیا۔
وہال انھوں نے کھیتوں اور باغوں کی آبی نئی کا ایسا نظام قائم کیا جس کی نظیران سے بیلے کی تاریخ ہیں
نہیں ملتی۔ برٹر بینڈر سل نے عجیب وغریب طور پر ان کے اسس کا رنا مہ کو ان کی صحوائی زندگی سے جولا
دیا ہے۔ یہ توجہ پر سار سربے معنی ہے حقیقت یہ ہے کہ ان کے اس کا رنا مہ کا اصل سبب وہ موت دانہ
دیا ہے۔ یہ توجہ پر سار سربے معنی ہے حقیقت یہ ہے کہ ان کے اس کا رنا مہ کا اصل سبب وہ موت دانہ
دیا ہے۔ یہ توجہ پر سار سربے معنی ہے حقیقت یہ ہے کہ ان کے اس کا رنا مہ کا اور جہ سول اور مندروں
کو خد اے روپ ہیں دیکھتے تھے۔ وہ ان کو احترام کی چیز سمجھتے تھے ذکہ استعمال وتسخیر کی چیز عوبوں
نظر سے دیکھا کہ وہ کس طرح ان کو مسخور کریں اور اپنے کا میں لائیں۔ ہی وہ فر ، می انقلاب ہے جس نے
عربوں کو اس قابل ہن یا کہ وہ ذراعت اور آ بیاش کی دنی ہیں ناریخی کا رنا مہ انجام دے کیں۔
عربوں کو اس قابل ہن یا کہ یا بیا تا ہو ، وہ ان آبیاشی کی دنی ہیں ناریخی کا رنا مہ انجام دے کیں۔
مولک زندگی جا ب کی ایم بیا بیا تا ہو ، وہ ان آبیاشی کے اصول کس طرح ہے جس نے
ہوٹوں کی کو اس صفت کا صبح کا فرمعلوم نہ تھا، اسس سے بالکل غیر تعلق طور پر اس نے
ہوٹوں کی کا انتی کہ کا نظا میں کے اس وہ بی کا میں انہ نار کی کا نیتی تھی انگی میں انگر کی کا نیتی ہو تا نہ کو قور سرد کے دریو ان کے اسس و بنی انگر کی کا نیتی ہو تا نہ جو توصید کے ذریع ان کے اندر بہد اموا تھا۔ یہ موحد دانہ زندگی کا نیتی ہو تا نہ کہ وہ وہ دریو ان کے اندر بید اموا تھا۔ یہ موحد دانہ زندگی کا نیتی ہو تا نہ کہ وہ دریو ان کے اندر بید اموا تھا۔ یہ موحد دانہ زندگی کا نیتی ہو تا نہ کہ حوا ان کے اس دریو کی انہتی ہو تا نہ کے تو دریو کی ان کے اندر بید اموا تھا۔ یہ موحد دانہ زندگی کا نیتی ہو تا ذکہ صورا ان کے اس دریو کی کو دریو کی ان کی اندر کی کا نیتی ہو تا ان کے اس دریو کی اندر کی کا نہیں گیا تھی کو دریو کی اندر کو کی بی کو کی کو کو کی کی کو کی کی کو کی کر بیتا کی کی کو کی کو کی کی کو کی کو کی کو کی کو کی کی کی کی کی کی کو کی کو کی کو کی کو کی کو کی کو کی کو کی کی کو کی کر کی کو کی

## علم ناريخ

موجودہ زیانہ بیں تاریخی مطالعہ کاطریقہ یہ ہے کہ قوم (Nation) کو اکائی (unit) فرار دے کر تاریخ کامطالعہ کیا جاتا ہے۔ اُرنلڈ ٹوائن بی نے اس بیں تبدیلی کرکے بیکیا ہے کہ تہذیب (civilization) کو تاریخی مطالعہ کے لئے اکائی قرار دینے کی کوشش کی ہے (EB-X/76)

تاہم دونوں نظریات کامشترک خلاصہ ایک ہے۔ دونوں کا مرعب یہ ہے کہ تاریخ کو کسی فرد واحد کے تابع نہ کیاجائے ، بلکہ پورے انسانی گروہ کی تمام سرگرمیوں کو تا ریخ کے مطالعہ کا موضوع بنا یاجائے ۔ علم ناریخ میں یہ ایک زبر دست تبدیل ہے جوصرف پچھلے چب رسو سال کے اندر وجو دیں آئی ہے ۔ موجودہ زمانہ کی تاریخ کواگرانسان نامہ کہا جائے توت دیم زبانہ کی تاریخ صوف شاہ نامہ ہوتی تھی ۔ قدیم زبانہ میں با دست ہوں کی تاریخ کا نام تاریخ ہوتا تھا۔ یہ صرف موجودہ زبانہ کی بات ہے کہ تاریخ کوسی عہد رسے علی ، اقتصادی ، سب جی سیاسی اور تحدنی احوال کے مطالعہ کے ہم عنی سجھا جاتا ہے ۔ گوبا قدیم تاریخ انسا نیت عامہ کی صغیر مقلی ۔ اس بیں عام انسان قابل تذکرہ نہیں تھا۔ تذکرہ کے قابل صرف ایک شخص تھا ، اور وہ وہ تھی ۔ اس بیں عام انسان قابل تذکرہ نہیں تھا۔ تذکرہ کے قابل صرف ایک شخص تھا ، اور وہ وہ تھا جس کے سریہ با د شاہب کا تان جم کے سریہ ہا د شاہب کا تان جم کے دباہو۔

تاریخ کون و نامه بنانے کا یہ مزاج اتنا نہ یا دہ بڑھا ہوا تھا کہ غیر با دہ ہوں کے وا تعات سرے سے قابل ذکر ہی نہیں سمجھ جاتے تھے ، خواہ بند ات خود وہ کتنے ہی نہیا وہ بڑے ، کیوں نہ ہوں۔ اس معالمہ کی ایک عمیب مثال وہ ہے جو پیغیروں سے تعلق ہے۔ انسانی آریخ کا مث ید سب سے زیا وہ عمیب واقعہ یہ ہے کہ تاریخ یس وہی بات تکھنے سے رہ گئی جوسب سے زیا وہ ابھیت دکھنے والی تھی۔ یہ ان مقدس منتبوں کے حالات ہیں جن کو بیغیر کہاجا تا ہے۔ انسانیت کی مدون تاریخ بیں بادث ہوں کے مفصل تذکر ہے ہیں۔ ان کے معلوں سے لے کران کے فوجی سرواروں تک کا حال درج ہے۔ گر خدا کے پیغیروں نے اپنے زیا نہ یں جو کام کیا ، اس کا مدون انسانی تاریخ بیں کوئی ذکر نہیں ماتا۔

اگرہندستان کی آزادی کی ایسی تاریخ تھی جائے جس میں بہاتما گا ندھی کا نام نہ ہو۔ اگر اشتراکی روسس کی ایسی تاریخ تھی جائے جو لینن کے ذکرسے فالی ہو تو ایسی تاریخ تو کو ل کو بہت عبیب معلوم ہوگی۔ گراسی قسم کا عجیب تروا تعہ یہ ہے کہ انسانیت کی مرون تاریخ ان روحسانی ہتیوں کے تذکرہ سے ممل طور پر فالی ہے جن کو پینیبر کہا جا تا ہے۔ اس میں صف آخری رسول کا است نتاہ ہے۔ اور اسس کی وجہ یہ ہے کہ اکھول نے خود اس تاریخ کو بدل دیا جس کے تیجہ یں ماضی میں باربار یہ المیہ بیش آر ہا تھا۔

ماضی بین یخطیم تاریخی فروگذاشت اس لئے ہوئی کوت ریم ورخین کے نزدیک صرف ا " با درشاہ" اور اس سے تعلق رکھنے والے معاملات قابل تذکرہ تھے، اس کے سوا دوسری چنریں ان کے نزدیک سرے سے اس قابل ہی نہ تھیں کہ ان کا تذکرہ کیاجائے۔

غیر با دست ہوں کا حال یہ تھا کہ ان کے تقیقی واقعات بھی قابل تذکر ہنہیں سمجھے جاتے تھے۔ گر با دست ہست تعلق رکھنے والے فرضی افسانے بھی اس طرح انتمام کے ساتھ لکھے جاتے تھے گیا کہ وہ بہت بڑی حقیقت ہوں۔ مثال کے طور پرمصر کا ساحلی شہراسکندریہ سکندراعظم نے ۳۳۲ ق م یں آبا دکھیا۔ اس کے نام پر اس کا نام اسکندریہ (Alexandria) ہے۔

سکندر کے اس شنای کا رنامہ" کے بارہ میں اس وقت کے مورضین نے جوعیب وغرب کمانیاں کھی ہیں، ان ہیں سے ایک یہ ہے کیسکندر نے جب سمندر کے ساحل پر اس شہر کو بنانا تموع کی تو بری شنایاں کھی ہیں، ان ہیں سے ایک یہ ہے کیسکندر نے جب سمندر نے لکڑی اور شین کا ایک مندق تنا کا ایک مندق تنا رکرایا۔ اس کے ذریع خوط دلگا کر وہ سمندر کی تہ میں گیا۔ و ہاں اس نے سمندری شیاطین کو د کیورکر ان کی تصویر میں بنا گئیں۔ کپھوان تصویر وں کے مطابق ان کے معدنی جسے تیا دکئے۔ اور ان جسموں کو اس کندریہ کی بنیا دیں گاڑ دیا۔ اس کے بعدجب سمندری شیاطین وہاں آئے اور دیے ماکہ ان کی جنس کے لوگوں کو ارکر بنیا و میں دفن کر دیا گیا ہے تو وہ ڈر کر بھاگ گئے۔

اسلام سے پہلے پورے تریم دور میں ہی تمام دینا کا حال تھا۔ معلوم انسانی تاریخ میں عرب مورخ ابن خلدون (۱۳۰۶-۱۳۳۲) پہلاشخص ہے جسس نے تاریخ نولیسی کے فن کو بدلااور تاریخ کورشاہ نامہ کے دور سے لکال کرانسان نامہ کے دور میں داخل کیا۔اس نے تاریخ کو علم الملوک کے بجائے علم الاجتماع بنایا۔ حقیقت یہ ہے کہ وہ علم جس کوموجودہ زمانہ میں علم اجتماع (Sociology) کہا جاتا ہے، وہ ابن خلدون ہی کی دین ہے۔ ابن خلدون نے اپنے بارہ بیں لکھا ہے کہ وہ ایک نے علم (علم العمران) کا بانی ہے، اور یہ بات بلااخت لاف درست ہے۔ یہ دراصل ابن خلدون سے جس سے یہ دراصل ابن خلدون سے جس سے یہ جیزیل وہ اسلامی انقلاب نے ابن خلدون کو جدید فن تاریخ کو۔ جس سے یہ جیزیل وہ اسلامی انقلاب نے ابن خلدون کو بیدا کیا اور ابن خلدون نے جدید فن تاریخ کو۔

ابن فلدون نے تظریهٔ تاریخ یں جوتبدیلی ،اس کااعراف بیبویں صدی کے مشہوراگریز مورخ آ رنلٹرٹائن بی نے ان انفاظ میں کیا ہے کہ ابن فلدون نے ایک فلسف تاریخ بیداکیا۔ یہ بلاسٹ بہ اپنی نوعیت کاسب سے بڑاعلی کام ہے جکھی بھی فرہن نے کسی زیانہ میں یاکسی مفام پر نخلیق کسیا ہو :

A philosophy of history which is undoubtedly the greatest work of its kind that has ever yet been created by any mind in any time or place (9/148).

اسی طرح را برٹ فلنٹ (Robert Flint) ٹے ان غیر معولی الفاظ میں اس کی غلمت کا اعتراف کیا ہے کہ تاریخ کے نظریب از کی حیثیت سے وہ کسی بھی دوریاکسی بھی ملک میں اپنا نمانی نہیں رکھتا ،یہاں یک کراسس کے تین سوسال بعد وائکو پیدا ہوا۔ افلاطون ،ارسطو، اگسٹین اس کے ہم رتب مذتبے :

As a theorist on history he had no equal in any age or country until Vico appeared, more than three hundred years later. Plato, Aristotle and Augustine were not his peers (9/148).

پروفیسر ہی نے لکھا ہے کہ ابن خلدون کی شہرت اس کے مقدمہ کی وج سے ۔ ابنی اس کتاب بی اسس نے پہلی بار تا رنجی حالات کا ایک الیا نظریہ پیشیں کیا جس میں آب و ہوا اور حبرافیہ کے طبیعی حقائق کو علم تاریخ میں قرار واقعی جبگہ دی گئی اور اس کے ساتھ روحانی اور اخلاقی طاقتوں کو بھی جو تاریخ پر اثر انداز ہوتی ہیں۔ قوی عروج وز وال کے قوانین کو وضع کرنے والے کی چیشیت سے ابن خسلدون کو اس کا در بافت کنندہ کہا جاست ہے۔ جیبیا کہ اس نے مقدر میں خود میں اپنے اپ کو ہی جینیت دی ہے۔ اس نے تاریخ کے واقعی امکانات اور اسس کی واقعی نوعیت کو در یا فت کیا۔ کم از کم علم اجتماع کا وہ حقیقی بانی ہے۔ کوئی عرب مصنف ، حتی کہ کوئی یور پی مصنف ایسا نہیں جس نے کبھی میں تاریخ کو اس مسدر جامع اور فلسفیا نہ انداز سے دیکھا ہو۔ نا قدین کی متفقہ دائے کے مطابق ، ابن خسلدون سب سے بڑا تاریخی فلسفی تھا جواسلام نے بیدا کیا۔ بلکہ وہ تمام نہ انول بیس بیدا ہونے والے لوگوں بیں سب سے بڑا تاریخی فلسفی تھا جواسلام نے بیدا کیا۔ بلکہ وہ تمام نہ بانوں بیں بیدا ہونے والے لوگوں بیں سب سے بڑے مورخ فلسفی کی حیثیت رکھتا ہے:

P.K. Hitti, History of the Arabs, London 1970, p. 568

ابن فلدون نے اپنے مقدمہ کے پہلے حصد میں عام اجماعیات کو بیان کیا ہے۔ دو سرے اور تیسے حصد میں اجماعیات کا ندگو تیسے حصد میں اجماعیات کا ندگو ہے۔ یوسے حصد میں شہری زندگی کی اجماعیات کا ندگو ہے۔ یا پخریں حصد میں اقتصادی اجتماعیات کو بیان کسی گیا ہے۔ چھے حصد میں علم الاجتماع کا بیان ہے۔ اس کا ہرباب علمی اعتبارے نہایت اعلی ہے۔ اس طرح وہ ایک ایسے علم تاریخ کی بنیا در کھتا ہے جو صرف با دست ہوں کے احو ال پر مبنی نہ ہو، بلکہ وسیع ترمعنول میں بوری قوم کی اقتصادیات، سیاسیات، تعلیم، ند مهب، اخلاق اور تمدن پر مبنی ہو۔

علم تاریخ کے محققین نے عام طور ترب یے کیا ہے کئے بدالرجل ابن خسلدون کے طہود تک فن تاریخ غیر ترقی یا فتہ حالت ہیں پڑا ہموا تھا۔ ابن خلدون پہلا شخص ہے جس نے حب دید فن تاریخ کا آغاز کیا۔ مگر سوال یہ ہے کہ خود ابن خلدون کے لئے یہ کسے مکن ہوا کہ وہ ایک ایسی چیز کو پائے جس کواس سے پہلے کا کوئی شخص نہ پاسکا تھا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ دوسرے مور خین اسلامی انقلاب سے پہلے پید ا ہوئے اور ابن خسدون اسلامی انقلاب کے بعد پیدا ہوا۔ ابن خلدون وراصل اسلامی انقلاب کی پیدا وار تھا۔ اور بہی وہ چیز ہے جس نے ابن خلدون کو ابن خسدون بنایا۔

فن ناریخ کی ترقی میں دوبارہ وہی چیز حائل تھی جس کو ندہبی اصطلاح میں شرک کہا جا ۔ ا ب- اسسلام سے پہلے کا پوراز مانہ خدائی بادسٹ ہتوں کاز مانہ ہے۔ کچھ بادشاہ سیدھے سیدھے خدا ہونے کا دعویٰ کرتے تھے اور لوگوں سے اپنی پرستش کراتے تھے کچھ با دسٹ اہ اپنے آپ کو فداکی تجسیم مایس کانائب قرار دے کرعوام کے اوپر بیعقیدہ بٹھائے ہوئے تھے کہ ان کواپن رعایا پرمطلق حکمرانی کااختیار ماصل ہے۔ کچھ با دسٹ الفظی طور پر تو فدائی کا دعوی نہیں کرتے تھے، مگر علّان کی ممکت میں وہی فضائھی جو دوسرے مکول میں یائی جاتی تھی ۔ (EB-V/816)

اسلام نے اس صورت حال کو بدلا۔ اسلام نے توحید کی بنیا دیروہ انقلاب برپائیجس کے بعد بادشاہ اورغیر بادست ہیں کوئی فرق نہ رہا۔ تمام انسان کیمال طور پر ایک آ دم اور حوالی اولا دفرار پلے۔ مما وات انسانی کے اس عظیم انقلاب کے بعد ہی بیمان ہوا کہ کوئی ابن سلدون پیدا ہوج " بادشاہ کوم کرنب کرسوچے اور پھرنے علم است کی بنیا در کھے۔ کوم کرنب کرسوچے اور پھرنے علم است کی بنیا در کھے۔ پیغیرا سلام سلی اللہ علیہ وسلم کے صاحبزادہ ابراہیم مدینہ میں پیدا ہوئے۔ ڈیرٹھ سال کی عمری شوال ۱ ھر (۲۹۳۲ء) میں ان کا انتقال ہوگیا۔ اتفاق سے اسی دن سورج گر ہن بڑا۔ قدیم نو بان ہوں تو ہمات کا رواج تھا ، ان میں سے ایک پیتھا کہ جب با دہ والی بائے مدینہ کی سلام اول کوئی سلام اول کوئی اسلام کی میتیت اس وفت با دہشاہ عرب کی تھی۔ چنا نی مدینہ کی کی سلام اول کی موت بوزے ہوئے۔ مناتا ہے۔ پیغیرا سلام کی حیتیت اس وفت با دہشاہ عرب کی تھی۔ چنا نی مدینہ کی کی سلام اول کے متنا نو تھی نورے تھی ہوئے۔

ینعبراسلام ملی الله علیه وسلم کومعلوم ہوا تو آب نے فور آس کی تردید کی۔ اس سلسلہ یس مختنف روایات صدیث کی کت ابول بیں آئی ہیں۔ایک روایت یہ ہے:

ان النبى صلى الله عليه وسلم خرج يوماً مستعجلًا الى المسجد وقد انكسفت الشهس، فصلى حتى انجلت، ثم قال: ان اهدل الجاهلية كانوا يقولون: ان الشمس والقمر لا ينخسفان الالموت عظيم من عظماء اهدل الارض، وان الشمس والقمر لا ينخسفان الالموت عظيم الله ولكنهما خليقتان من خلقه ، يحدث الله في خلقه ما أنته أمراً -

دمشكاته المعابيح ، بإسب صلاة الخبوف

رسول النُّرسِطِاللُّه عليه وسلم ايک روز نکل کرتنري سے سجد کی طرف آئے۔ اس دقت سورج گرہن تھا۔ آپ نے نمساز پڑھی یہاں تک کرگر ہن ستم ہوگیا۔ پھرآپ نے فرایا کہ جا ہلیت کے لوگ کہاکرتے تھے کہ سورج اور جہاندیں گرہن اس وقت لگتا ہے جب کہ زین کے بط ول یں سے کسی بڑے کہ موت واقع ہو۔ گرحقیقت یہ ہے کہ سورج اور چاندیں کسی خص کی موت یازندگی کی وجہ سے کر ہن نہیں لگتا۔
یہ دونوں اللہ کی مخلوقات میں سے دو مخلوق ہیں ۔ اللہ اپنی مخلوقات میں جو چا ہتا ہے کہ تاہے۔ بس جب دونوں میں سے سی میں گرہن گئے نوتم لوگ نماز پڑھویہاں یک کہ دہ ختم ہوجائے یا اللہ کوئی بات اللہ مرابے۔ فرائے۔

قدیم زماند کے حکم ال عوام کے ال تو ہماتی خیالات کی رہیتی کرتے تھے تاکہ لوگوں کے اوپر ال کی عفلت چیائی رہے ۔ معلوم تاریخ بی پنیر اسسلام میلیے حکم ال بین جنوں نے ال تو ہماتی عقائد کی تردید کی اور اسس کوبے بنیا د توار دیا۔ اس طرح آپ نے انسان کو ایک نیا ذبن دیا۔ آپ نے ایک النالا اور دو سرے انسان کے فرق کون کری اور علمی طور پڑتیم کردیا۔ آپ نے ان مفروضات و تو ہمات کو بنیا د قوار دے دیا جن کے ذریعہ اسس قسم کے خیالات لوگوں کے ذبنوں میں راسخ ہوگئے تھے۔ بنیا د قوار دے دیا جن بیر اسلام کا غلبہ ہوگیا تو سنجیر اسلام سلی الشطیع وسلم نے اپن آخر میں اپنے تقریباً سوالا کھا صحاب کے ساتھ کے ادا فرمایا۔ اس کے بین آپ نے عرفات کے میدان میں وہ تارکی خطبہ دیا جس کو خطبہ ججۃ الود اع کہا جا تاہے۔

یخطبہ گویاء بے صکر ال کی حیثیت سے دستور انسانی کاعام اعملان تھا۔ آپ نے فرایاکہ اے لوگو ، بسن لو ، تمام لوگ ایک مرد اورعورت سے پیدا کئے گئے ہیں۔ ان میں جو مختلف قسم کا ظاہری فرق ہے ، وہ صرف بہجان اور تعارف کے لئے ہے۔ تم میں سے اللہ کے نز دیک سب سے زیادہ اللہ سے فرنے والا ہے۔ کسی عربی کوسٹی کی کے اوپر فضیلت نہیں اورکسی گورے پر فضیلت نہیں اورکسی گورے پر فضیلت نہیں اورکسی گورے پر فضیلت نہیں اورکسی گورے کوسی کالے کوکسی گورے پر فضیلت نہیں اورکسی گورے کوسی کا کے کوسی کا ہے۔ پر فضیلت نہیں اورکسی گورے کوسی کا ہے۔ پر فضیلت نہیں اورکسی گورے کوسی کا ہے۔ پر فضیلت نہیں یہ فضیلت کی چیز صرف تھوئی ہے۔

پھرآپ نے فرایا کو ، جاہین کی ہربات اور ہوس المدمیرے قدموں کے نیچے روند دیاگیا رالا کل شیئی من آعس الجا الحسلیة ِ تحت فَ فَ ده هی موضوع ، قدیم تاریخ میں بہلی بارابیا ہواکہ وقت کے ایک حکمراں نے انسانوں کے درسیان ہوسم کے اوپنے پنچ اور ہرسم کے جھوٹے انتیاز کو علاّ حسم کردیا۔

Though they (Abubakr and Umar) were masters of vast empire, yet they lived the life of paupers.

یہ انقلاب آنا طافتور تھا کہ بعب دے دور میں حب کہ حکومت کے ادارہ میں بگاڑا گیا اور "خلیف" کے بجائے" سلطان " ہونے لیگے ، تب بھی اسلامی تہذریب کے دباؤ کے تت یہ حال تھا کہ کوئی سلطان قدیم طرز کا با دمشاہ بن کرنہ میں رہ سمتا تھا۔ اس سلسلہ میں تا دین اسلام میں بے شمار واقعات موجود ہیں۔ یہاں ہم صرف ایک واقعہ نقل کرتے ہیں۔

سلطان عبدالرحن الثانی ( ۲۳۸ – ۱۷۶ه ) مسلم اسپین کا ابک با جبروت حکمراں تھا۔اس نے " " الزہراء "کے نام سے اتنا بڑا محل بنا پاکہ لفظ محل اس سے لئے کم معلوم ہونے لگا۔ چنانچہ اسس محل کو قصر الزہراء کے بچائے کم بینتہ الزہراء کہاجانے لگا۔

سلطان مبدنه میں ایک روزہ قفا کردیا تنہ میں ایک سال اس نے رمضان کے مہدنہ میں ایک روزہ قفا کردیا تنہ علی عذر کے بغیرات نے ایک روزہ نہیں رکھا تاہم با درشاہ ہونے کے با وجودات کی مہمت نہیں ہوئی کہ وہ اپنے آپ کو قانون سے برتر سجھ لے جہت بخیراس نے قرطبہ کے علما دکو در باریں جمع کیا اوران کے رامنے ایرن واقعہ بیان کر کے عام آ دمی کی طرح ان سے فتوی پوچھا۔

علامه مقری نے لکھا ہے کہ اس علم ادبیں امام کیلی جمی موجود تھے۔ امام کیلی نے معاملہ کوسس کوتوکی و یا کہ باد شاہ اپنی اس غلطی پر بطور کھنا رہ متوا ترسا ٹے دن تک روزے رکھے ۔ جب وہ فتوی دے کرمحل سے باہر نکلے تو ایک عالم نے کہا کہ حضرت ، نشر بعیت بیس سے ٹے سکینوں کو کھانا کھلانے کا حکم جی تو موجود ہے۔ پھر آپ نے باور شاہ کو اننا سخت فتوی کیوں دیا۔ آپ بہ فتوی جی تو دیے سکتے تھے کہ بادر شناہ ایک روزہ کے بدلے سائے مسکینوں کو کھانا کھلاد ہے۔

ا مام بحیلی نے غصبہ کے ساتھ اس عالم کی طرف دیکھاا ورکہاکہ با دست ہوں کے لئے ساتھ آ د می

کوکھا ناکھلا ناکوئی سزاہنیں جین پنہ تا ریخ اندسس بتاتی ہے کہ سلطان عسب دالرحن الثانی نے امام کی کے فتوئی کو مائتے ہوئے ہے در ہے ساتھ روزے رکھے اور سی قسم کا کوئی ردعل ظاہر نہیں کیا۔ حتی کہ امام کیلی کوان کے خربی عہد دام ، بحوالہ نفح الطبیب جزء اول ، صفحہ ۱۵ ، بحوالہ نفح الطبیب جزء اول ، صفحہ ۱۸ ، بحوالہ نفح الطبیب جزء اول ، صفحہ ۱۸ سفحہ ۱۸ ، کوالہ نفح الطبیب جزء اول ، صفحہ ۱۸ سفحہ ۱۸ می الم

یه اس انقلاب کااثر تھاجواس لام نے بید اکیا۔ اس انقلاب نے با دست ہ اور رعایا کافرق ختم کر دیا تھا۔ اس انفت لاب نے انسانی مساوات کا ایسا ماحول بہت دیا تھا کہ کوئی تخص اپنے آپ کو دو سروں سے برتر نہیں بچھ سختا تھا۔ کسی با دشت ہی بہت نہیں ہوتی تقی کہ وہ اپنے کو عام انسانوں سے مماذ قرار دے سکے۔ اور اپنے لئے قانون کی یابت دی کی ضرورت نہیجھے۔

مالانکه اسلامی انفلاب سے پہلے یہ ایک تسلیم شدہ بات مجبی جاتی مقی کہ با دستاہ عام ان انول سے بلنے یہ ایک تسلیم شدہ بات مجبی جاتی کہ با دستاہ مرسل سے بلن ترحیثیت رکھتا ہے ۔ شال پنی براستاہ اسلام میں اللہ علیہ وسل کا ہم عصر رومی با دستاہ مرسیمی تسریعت (Heraclius) اگرچہ ا بنے آپ کوسیمی کہتا تھا گراس نے اپنی بھی انجی سے نکاح کر لیا جوسیمی تسریعت کے خلاف تھا:

He had married his niece, Martina, thus offending the religious scruples of many of his subjects, who viewed his second marriage as incestuous (8/782).

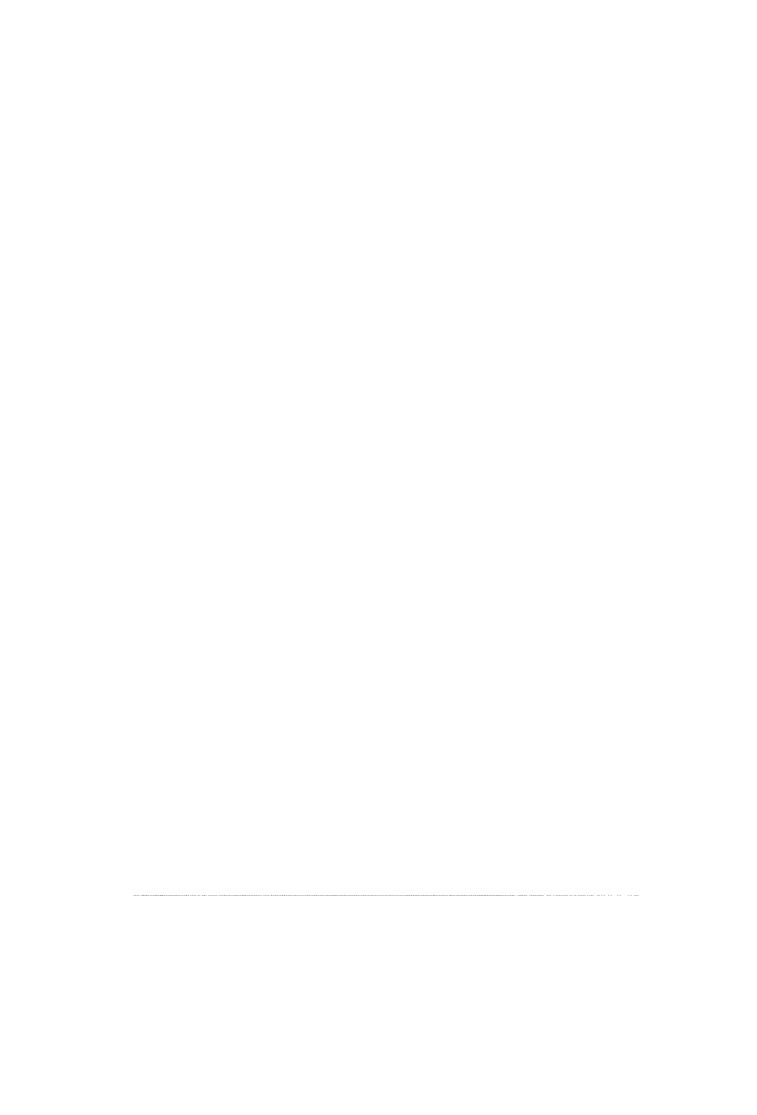
لوگوں کومعلوم تھاکہ یہ ایک حرام از دو اجی تعلق ہے ، گمراس کے با وجود تمام لوگول نے فاموشسی اختیار کرلی۔ اس کی وجربیتھی کہ ہرتل" بادر ف ہ اور بادر سن ہوتی تفاکہ وہ جو جا ہے کہ مام انسانی معیسار سے اس کو نایا نہیں جا سکتا۔

یجیلے زمانہ بیں مختلف قسم کے تو ہما تی عت مُدکے تن با دست ہی عظمت کا غیر معمولی تصور لوگوں کے ذہنوں پر جھیا گیا۔ وہ بادست ہو کو آپ سے بلند ترکوئی مخلوق سمجھنے لگے۔ نود با دست ہم محفوص رسوم و آ دا ب کے ذرایعیہ اس ذہن کی مکل تصدین کرتے تھے۔ ان حالات میں بادنتاہ کو اپنی مملکت میں وہی مقام عظمت حاصل ہو گیا جو وسیع ترکائنات ہیں فدا کے لئے سمجھا جا تا ہے۔ قدرتی طور بہتا رسی فوری کا فن اس سے مت اثر ہواا ور تاریخ علا بادش ہوں کے نذکرہ کا نام ہوکررہ گئی۔

عرب میں اور دوسرے مکوں میں جب اسلامی انقلاب آیا تو اس نے جس طرح سورج جپ ندکو ضدائی منصب سے بٹایا اس طرح بادست ہول کو بھی غیر معولی عظمت کے مقام سے بٹا دیا گیب۔ اب با دشاہ بھی اس طرح ایک انسان تھا جب طرح عام لوگ ایک انسان تھے۔

اسلامی انقلاب کے اترات ایشیا ور افریقہ اور اور پ کی بیٹ تر آباد دنیا ہیں پہنچ ۔ اس سے مالی سطی پر ایک نیا ماحول پیدا ہوا ۔ لوگول کے اندرایک نئی سوچ ابھری ۔ فت دیم شاہ مرکزی (King-centred) فرہن پیدا ہوا ۔ ماس فرہن کا پہلا نمایاں اظہار عبدالرمن ابن شدون تا اس نے پیدا ہوا ۔ ماس نے تاریخ پر نے انداز کی ایک کتاب اٹھان نروع کی جس کا مختصرام کتاب العبر ہے ۔ اور مفصل نام کتاب العبر و دیوان المبت داُوالخبر فی ایام العرب والعجم و البربر وین عاصر حم من ذوی السلطان اللبر "اس کتاب پر اس نے فن تاریخ کے بارہ ہیں ایک مفصل مقدم ہوگا ۔ یہ مقدم اصل کتاب سے زیادہ قبی سجھا مورخ المقریدی ابن خدون کا متاکر دی اس کتاب کے بودیوں کا شاگر دی اس کتاب سے زیادہ میں بودیوں کے ہو جا اس کے بعد دو سرے سامالک ہیں اس کا تاریخ طرز فرا بھیلا ۔ ۱۸ ۱ اور مصر کا بل علم پر انز فوالا ۔ اس کے بعد دو سرے سامالک ہیں اس کا تاریخ طرز فرا بھیلا ۔ ۱۸ ۱ اور کتاب نی ادری اور کا سے بار باریخ ان کا دی ہوئی ۔ آخر کا د کتاریخی افکار یور پ ہیں جیلے ۔ یہاں اس کے خیالات کو زیر دست شبولیت صاصل ہوئی ۔ آخر کا د ستر ہویں صدی ہیں وائکو (Giambattista Vico) اور دو سرے مغربی ہور خین پیدا ہوئے ۔ اضوں بنے اس کا م کومزید آگے بڑھایا ۔ یہاں تک کہ وہ جیز وجود ہیں آئی جس کوجب دیما کا دیکا کا میاحاتا ہے۔





## مساوات انساني

تمام فلسفیوں اور مفکروں کا پسندیدہ ترین خواب انسانی برابری اور مرا وات ہے۔ گر محرصلی اللہ علیہ وسلم تاریخ کے پہلے انسان ہیں جن کے لائے ہوئے اسلامی انقلاب نے ساری تایخ میں پہلی بار انسانی مرا وات کوعلی طور پرنسٹ کم کیا۔ اس کا اعتراف عام طور پرسنجیدہ اہل علم نے کیا ہے ۔ مثال کے طور پرسوای ولو یکا نمٹ دنے اپنے مطبوعہ خط (نمبرہ ۱۵) یس کہا تھا کہ میر انجریہ ہے کہ اگر میں کوئی ندم ہے عملی مرب وات یک قابل لحاظ درجہ میں پہنچا ہے تو وہ اسلام اور صرف اسلام ہے:

My experience is that if ever any religion approached to this equality in an appreciable manner, it is Islam and Islam alone.

اس تاریخی استشناد کا دسب بھی وہی تمرک تھاجو دوسری ترقیوں میں رکاوٹ بنا ہوا تھا۔ ٹرک کے غلبہ نے انسانوں کے اندر نا برا بری قائم کردگھی تھی ، توصید کے غلبہ نے لوگوں کے اندرانسانی برابری کانظام قالم کر دیا۔

اصل یہ ہے کہ انسانوں کے درمیبان فطری اور طبیعی طور پر بہت سے فرق پائے جاتے ہیں منطا کوئی کالا ہے اور کوئی گررا۔ کوئی امیرہے اور کوئی غریب۔ کوئی حاکم ہے اور کوئی مسکوم بین کرت سران کے الفاظیں ، تعارف دالمجرات ۱۳) کے لئے ہے نہ کہ انتباز کے لئے۔ بیف سرق درجہ ناب کے لئے ہے نہ کہ انتبان کے لئے۔ بیف سرق کر درجہ ناس کے درجہ نام ہوئی نبیں ہے کہ ان ہیں ہے کوئی اوی خود درجہ کا ہے اور کوئی نبیج درجہ کا۔ وہ صرف اس کے کہ اگر اس فیم کا فرق نہ ہوتو دنیا کا متنوع کا روبار نوئ س اسلوبی کے ساتھ جیل نہیں سکا۔ خور آئی اس فیم کے درجہ کا ہوئی نہیں سکا۔ کے بارہ میں عیرواقعی نظریات قائم کرلے ، اسی طرح انسانوں کے بارہ میں بھی ساری دنیا میں غیرواقعی نظریات قائم کرلے ، اسی طرح انسانوں کے بارہ میں بھی ساری دنیا میں غیرواقعی نظریات قائم کرلے ، اسی طرح انسانوں کے بارہ میں بھی ساری دنیا میں غیرواقعی نظریات قائم ہوئے ، اورص یوں کے درمیان بختہ ہو کروہ قوموں کی دوایات ہیں شامل غیرواقعی نظریات قائم ہوئے ، اورص یوں کے درمیان بختہ ہو کروہ قوموں کی دوایات ہیں شامل میرگئے۔ مثلاً اسی کے انزے کہیں فرات یات کا عقیدہ بنا۔ کہاگیا کہ کچھوگ فدا کے سرسے بیدا ہوئے۔

ہیں اور کچھ لوگ خداکے پائوں سے۔اس طرح اونچی ذات اور پنچی ذات کی تقسیم رائج ہوئی ۔اسی طرح بادرت ہوں کے بارہ میں معقیدہ بناکہوہ دایتا فوں کی نسل سے ہیں۔اورعوام اسس لائیں کمان کی خدمت کریں۔ کہیں یہ نظریہ وضع ہواکہ کچھ لوگ پیدائشی طور پربرترنسل ہیں اور دو سرے لوگ بىيدائشى طورىركم ترنسل-

ية تفريق اور سعم ما دات دوباره تنرك كي زير سر پرستى را مج موني اور صديول كيمل س تاریخ میں اس کاتسلسل قائم ہوگیا ۔حتی کہ بیر ذہن بن گیا کہ جس طرح رات کا تا ریک ہوناا ور دن کارڈن ہونا مقد رات میں سے ہیں اس طرح انسانیت کی تفریقات بھی تقدرات میں سے ہیں، وہ ابدی طور پر

امل میں ،ان كوخستم نهيں كيا جاسكتا۔

اس دور کولائے گئے شرک اور توہم رہتی کے غلبہ کوخم کرنا تھا۔ گر ہزاروں پنیروں کے آنے كے با وجود و خستم نه موسكا . محرص لى الله عليه وسلم ك" خاتم الرسل" مونے كا تقاضا تقاكم اس كوهي عَلَا حَمْ كرديا جائے ـ چنانخير الله تعسالي نے آپ كي خصوصى نصرت فرمائي اور آپ نے اپنے اصحاب كوما تھ لے کر وہ نسکری اور عالمی انقلاب برپاکباش کے بعد اس نظریہ کی جرا اکھ و گئی۔ عدم ماوات کا نظریہ میشد کے لئے بے زین ہوکررہ گیا۔

عرب میں شرک کے نظام کوخستم کرنے کے بعد محب رصلی اللہ عِلیہ کوسلم نے جمۃ الوداع کے موتع يرجوتقر رفرائي أسسك كيم الفاظ يهضي:

كسيعرني كوكسيحجى يرفضيلت نهين اوركسي عجى كوكسي لافضل لعربى علىعجبى ولالعجمى عربی برففدیات نہیں کسی کالے کوکسی سرخ بیفنیات علىعربي ولالاسورعلى احمرولا نہیں او رکسی *سرخ کوکسی کالے ب*نضبلت نہیں ہن لو الاحمر على اسود الاب ين اوتقى ي كنفسب وم ك اولاد مواور آدم ملى سے تھے۔ الاكلىكم بىنوآدم وآدم من ىشراب-

محد صلى الشّعليه وسلم كايه اعسلا ن محض ايك وعظ منه تها . وه حكومت ونن كي طرف سي كويا ا يك سركارى اعسلان نفا- وه صرف" كيا بوناچاجئه "كى نفطى ملفين ندتقى ، بلكر" كسيا بوجيكا ب كى وا تعاتی اطلاع تقی بینانیدایک طرف به اعلان موا ۱ اور دو سری طرف اسس پهربا قاعده عمل تروع ہوگیا۔ انمانیت کے درمیان تفریق کی تمام صنوعی دیواریں طوحہ پڑیں اور انمانیت ایک نئی د نبيايى پنځ گئى جهال كو ئى اوپنج ينچ نه تقى - جهال اخسلا قى صفات كى بنيا دېر آ دى كوساج ميں درجولما تقا نه كېمفن نسسلى تعلق يا پيدائشى اتفاق كى بناير ـ

ابك واقعير

پہلے زبانہ یں جب ایک تخص کوسما جی اتمیان کا تجربہ ہونا تھا تو وہ اس کوا ہے مقدر کا نتیج بہ سمجھ کرچپ رہ جا تا تھا۔ قدیم نر انہ میں پہلی بار یہ واقعہ ہواکہ حضرت عرف اردی سے نا نہیں ہمرکے مسلمان گورنر (عمرو بن العاص ) کالوکا ایک قبطی کو کوڑا بار تا ہے اور بارتے ہوئے کہتا ہے کہ خدف ها فد اوا ناابن الوک رہیں ۔ اس قبطی کونٹ انقلاب کی ضبطی ۔ چپ نے چہ وہ مصر سے روانہ ہوکر مدینہ کا یا اور خلیف ثانی عرف اروق رہے شکا یت کی کہ ان کے گور نرکے لرط کے نے نامی اس کو کوڑے مسلم اور کی کور مصر بھیجے ہیں کہ وہاں جا گوا ور عمرو بن العاص اور ان کے لوے جب مال میں ہوں ، اسی حال ہیں ان کوسواری پر بیٹھاکر مدینہ ہے آئے۔

محرسلی الشرطیه دسلم اور آپ کے پیروؤں کے ذریعہ لائے ہوئے اس انقلاب نے سارے عالم یں او پخ پنچ کی دیواریں گر ادیں۔ مساوات ان نی کاایک نیا دور شروع ہوگیا جو بالآخر جدید جمہوری انقلاب تک پہنچ گیا۔

مت دیم زمانه کی عکومتیں مشیر کا نه عقا ند برت الم تھیں عوام سورج اورجب ندکو پوجے تھے

اور حکمال افرا دلوگوں کویقین ولاتے تھے کہ وہ ان دیوتاؤں کی اولا دیں۔اس سے سورج بنسی اور چا ندىنى خاندانوں كے عقائد بيد الموئے اسى كے قديم زبان كے حكمان مذكورہ تسب كے توہماتى عقا مُدُكوا ورئيتهُ كرتے تھے ۔ وہ جا ہتے تھے كەلوگ يەعقىدە ركھيں كەبادىث موں كى موت سے سورج گربن اورجا نگربن واقع ہوتا ہے تاکہ ان کی اہمیت لوگوں کے دباغوں پرفت المرب اوروہ كالميب بى كے ساتھ ان كے اوپر حكومت كرتے رہيں۔

اس طرح دست دیم زاند کے حکمرال گویا تمرک اور توہم کیستی کے سر بیست بنے ہوئے تقے محد صلى النرعلبه وسلم نعب حكمال موت موئ يهاعلان كياكه سورج اورجا ندكر من ساده طبيعياتي و اتعات ہیں مذکر کسی انسان کی عظمت کا اظہار ، تواس کے بعد توہم پرستی اور مظا ہفطرت کی تعظیم ک جوا کھے گئی۔اور تاریخ میں ایک نیا دور شررع ہواجب کر گر دوسیشیں کی پیجزوں کے بار ہیں الوہیت ' اورتقدس کاعقیده ختم ہوگیا اور ان کے بارہ میں وہ حفیقت لیسندانہ ذہن پیدا ہونا شروع ہوا جى كوموجوده زبانى يى كنسى زبن كهاجا ناه.

محص لی الشرعليدوسلم ك دريعه انسان كوصرف بهي چيزېنيس ملى-اسى كريا تهدمزيديد مواكداك نے جو خدا فی کتاب انسان کے حوالے کی ، اسس میں زور وشور کے ساتھ یہ بات بتانی گئی کوزین وأسمان كى تمام چيزس انسان كے لئے مسخر كردى كئى ہيں (و سخت زيكم حافی السما وات والا رض) اسسے یہ فران بیدا ہواکدان چیروں کی تسفیرکر کے انھیں اپنے کامیں لانے کی ضرورت ہے، نہ یہ کہ ان کو عظمیم اور برتر مجھ کر ان کے اکے سر حھ کا یا جائے۔

نئى دنىساكى تخسيق

محرصلی الشرعلیہ وسلم جو دین لائے تھے اسس کوعرب کے عام لوگوں نے تبول کر لیا۔ اس کے بعدوہ حیرت ناک تبزی کے ساتھ مھیلنا شروع ہوا حتی کہ ایک صدی سے کم عرصہ میں وہ ایت یا اور افريقه كوسخر كرتا ببوايورب مين داخل بوگي - امريم كوهپوش كرتقريباً تام ملكون اور نام مندرون یر بالوا سطہ یا براہ راست طور ررامسس دین کے بیروُوں کا فلبوت الم ہوگیا۔

يسك دابك ہزارسال تك جارى را- نايجيريا كى سوكو توخلافت سے كر انڈونيشيا كم المسلطان تك اورترك كى غمانى خسالانت سے كر مندستان كى معل باوٹرا مست ك، الوبايك عظیم ملک تفاجوموجوده طرز کی تومی حدود سے ناآسٹ ناتھا مسلمان اسس پورے علاقے ہیں تجارت ، تعلیم یا دوسرے مقاصد کے تنت بآسانی سفر کرسکتے تھے۔

یبی و و زیانه ہے جب کرچ دھویں صدی عیسوی میں ابن بطوط نے تقریباً ۵ کے ہزار سیس کی کاسفر طے کیا۔ وہ ایک ملک سے دوک رہے ملک میں اس طرح بہنچا کہ کہیں وہ اجبنی نہ تھا۔ کہیں اس کے لئے بدروزگاری کا کسٹ کلدنہ تھا۔ وہ محمر بن تعلق ( ۵۱ – ۱۳۲۵ ) کے زیانہ میں وہ کی گیا۔ یہاں اس کو نہمی کا قاضی القعنا قا (چیف شس) بنادیا گیا (۱۹۵-۱۳۵۹) اس عالمی انف بلے۔ بلکہ اسس کو دہلی کا قاضی القعنا قا (چیف شس) بنادیا گیا (۱۹۵-۱۳۵۹) میں ماوات انسانی برادری کا حصہ تقرآنے لگے میاوات انسانی کا یہ ذہن نہا بہت بینری سے ساری دنیا ہیں جیب گیا۔ اولاً اس نے مربز برغلبہ ماصل کیا۔ اس کے بعد اسپین اور سلی ہوتا ہوا وہ لوری سے ماد وہ لوری کے قلب میں داخل ہوگیا۔

یورپ کی اکثریت نے اگرچہ ندمبی اعتبارے اسلام کو قبول نہیں کیا۔ گرکائنات کے بارے بیں اسلام (توحید) کے نقط نظر کو انفول نے پوری طرح لے بیاا و راسس سے بھر پورفائدہ انتھایا۔ حقیقت یہ ہے کہ پورپ کاس ائنسی اور حمہوری انقلاب اسلام کے انقلاب توحید کا ''سکولر ایٹریشن " ہے ۔ اس انقلاب کے اخروی پہلو کو الگ کرکے اس کے دنیوی پہلو کو اختیار کرنے ہی کا دور رانام مغرب کا حب دید انقلاب ہے۔

الیسی حالت میں پر کہنا اوئی مب الغرے بغیر درست ہے کہ ان نی تا رہے ہے اگراس اللم کو نکال دیاجا۔ ئے تو اس کے سساتھ تمام تمدنی اور انسانی ترقیوں کو بھی نکال دین اپڑے گا۔ اس کے بعد دنیا دوبارہ اسی تاریکی کے دور میں چلی جائے گی جہاں وہ اسلامی انقلاب سے پہلے پائی جارہی تھی۔

#### . آزادئ *مٺ*کر

قدیم زمانہ ہیں انسان کو فکروخیال کی آزادی حاصل نرتھی۔ انسائیکلو بیٹ یا بڑا نیکا رہم ہوں کے الفاظ میں ، نکری احتساب کی نمچھور تمیں تمت مقدم توموں میں را مجھیں ، خواہ وہ جھورٹی موں یا برٹری ۔ احتساب کی بیصورت حال دنیا کے تمام حصوں میں اور تاریخ کے نمام دوروں میں پائی جانی رہی ہے:

Some form of censorship has appeared in all communities, small and large, in all parts of the world, at all stages of history (3-1083).

انسائیکلوسیطی با آف رسیمن ایند انتفکس میں ۲۵ صفحات، بشتل ایک مقاله ہے جس کا عنوان استیکلوسیطی بیا گیا ہے کہ کس طرح قدیم تاریخ کے شام احتساب (Persecution) ہے۔ اس مفصل مقاله میں بتایا گیا ہے کہ کس طرح قدیم تاریخ کے شام ادر اور میں ساری ونی میں لوگ آزادی خیال کے حق سے میحوم سخے۔ تمام لوگ مجبور سختے کہ وہ وہ سویں جو عکم ال طبقہ کی سوچ ہے۔ مقالہ میں اسس طرح کی تفصیلات دبیتے ہوئے تبایا گیا ہے کہ سویں جو عکم ال طبقہ کی سوچ ہے۔ مقالہ میں اسس طرح کی تفصیلات دبیتے ہوئے تبایا گیا ہے کہ قدیم انسانی سماح بنیا دی طور پر عزروا دار سمقا:

Ancient society was essentially intolerant (743)

انسائیگوبیٹی برٹائیکا میں احتساب (Censorship) کے عنوان کے تت ہو صفحہ کا ایک مفالہ ہے۔ جس میں تفصیل سے بت یا گیا ہے کہ کس طرح تاریخ کے بھیلے ادوار میں ساری دنیا میں فکری داروگیر کا عام رواج سفا۔ ت دیم چین میں شہر یوں کو از ادی فکر حاصل نہ تھی۔ بشہ ہوانگ فی از (Shin Huang Ti) نے عظیم دیوار جبین بنوائی۔ گراس کے ساتھ اکس نے مسلم دیاکہ تمام کا بیں خلیں جودوااور دوااور میں عکم دیاکہ تمام کا بیں جلا دی جائیں۔ اس سے مستنی صرف وہ کتا بیں خلیں جودوااور درا عت جبیں عکم دیاکہ تمام کا بیں جلا دی جائیں۔ اس سے مستنی صرف وہ کتا بیں خلی ہودوااور درا عت جبیں ہوئی میں بیر بہی شا کی جور موسوعات سے نعلق رکھتی تھیں۔ شاہی حکم بیں بیر بھی شاکہ ۳۰ دن کے اندر جولوگ کمت بیں نہیں جاتا گیں گے ان کو سخت سزادی جائے گی دھو ہوں۔ کے دن کے اندر جولوگ کمت بیں بوٹارک نے لکھا ہے کہ ت یم اسپار الماکے لوگ مون علی خردوں کے لیے کو منا بڑھنا سیکھتے سے۔ دوسر می میں بوٹارک کے دوسر کے بارہ میں بوٹارک کے دوسر کی بون کئی بوئی میں بوئی گئی آرٹسٹ اور فلسفی ، جن بیں سقراط اور فلسفو جیسے صد اینھنز بیں آریٹ اور فلسف کو ترتی ہوئی گراگز آرٹسٹ اور فلسفی ، جن بیں سقراط اور ادسطو جیسے میں ایکھنز بیں آریٹ اور فلسف کو ترتی ہوئی گراگز آرٹسٹ اور فلسفی ، جن بیں سقراط اور فلسفو جیسے میں ایکھنز بیں آریٹ اور فلسفوں کو ترتی ہوئی گراگز آرٹسٹ اور فلسفی ، جن بیں سقراط اور فلسفو جیسے میں ایکھنز بیں آریٹ کا دور کو ان کھیں کو تازی کراگز آرٹسٹ اور فلسفی ، جن بیں سقراط اور فلسفوں بھیں۔

لوگ بھی ٹ مل ہیں ، ان کو یا تو فید کر دیا گیا یا جلا وطن کر دیا گیا۔ بہت سے اہل علم قتل کر دیے گیے۔ کرد لوگوں نے بھاگ کر اپن جان بچائی (صفحہ ۲۰۸۴)

قدیم روم میں فکروخیال کے اعتباب کے لیے ایک منتقل سرکاری محکمہ ۳ ۲۸ ق م میں قائم کیا گیا ۔ تنقید کو وہ لوگ بناوت کے ہم عنی سمصة سفے آزاد انہ تقریر کرنامنوع تھا۔ انسائیکلوبیڈیا برٹانیکا کے مقالہ نگارنے اس سلسلہ میں روم کے کئ ممتاز شہر لوں کی مثالیں دی ہیں جفیں صرف اس لیے سمنت سزائیں دی گئیں کہ انفول نے حکم ال طبقہ پر تنقید کی تنی دصفحہ ۱۰۸)

معزت میے کے بعد ابت دائی تین صدیوں کک بہودی اور عیسائی صرف اعتقادی اختلاف کی بنیاد پر ایک دوسر سے کے دشن ہے د ہے۔ بہلے بہودیوں نے مسی حصزات کو ابینے ظلم کانٹ نہ بنایا۔ اس کے بعد جب مسیمی حصزات کو اقت دار ملاتو الفوں نے بہودیوں سے جارما نہ انداز میں انتقام لینا نثروع کیا۔ دصفحہ ۸۵ – ۱۰۸ میں ب

قدیم زمانه بین آزادی من کریا بندی کی ایک وجه بیمتی که محرف نما بهب نے بن خودساخته عقائد پر ایستی نمام کا ڈھانچ کھٹا کرد کھا تھا، فکری آزادی کا ماتول اس سے بیے خطوہ کے ہم منی تھا۔ انھیں اندیستہ تھاکہ اگر آزادان تحقیق کوفروغ ہوا تو وہ لوگوں کی نظر بین اپن صدافت کو برقرار نہ رکھ سکیں گے۔ سولھویں اور سترصویں صدی میں بورب میں جن لوگوں نے سائمنسی انداز سے عورون کر رناچا ہا، ان بر سبی چرچ نے زر دست مظالم کیے ۔ اسس کی وجہ بہی ندکورہ بالا اندیشہ ست ۔ ان مظالم کی تفصیل ڈرییر کی من ب سائمنس اور مذہب بین تقسادم اندیشہ سے ۔ اگر جواس کا ذیادہ صحیح (Conflict between Science and Religion)

نام سأنٹ اور سیمیت ہیں تصادم ہے۔ انسانی او نیج پنیج

قدیم زمانهٔ بین فکروخیال پر پابندی کی وجریخی و نمی شنرک تفاجس کا ذکر پھیلے صفحات بیں آجیکا ہے۔ مشرکا نہ عقائد کے تحت پر سمجہ لیا گیا تفاکہ جوشخص با درشاہ کے تحت پر بلیٹھا ہوا ہو وہ عام انسالوں سے مخلف ہوتا ہے۔ اسس زمانہ میں با دشاہ کو ،کس مذکسی اعتبار سسے ، خدائی اوصا ب کا مالک سمجاجا تا تفا۔ عام انسان محض رعایا تھے ، اور با درشاہ کو ان کے اوپر

غدا ئي ان اي حيثيت حاصل هي <sub>-</sub>

یہی مشرکا نہ یا توہانہ عقیدہ تفاجس نے لوگوں سے ازادی حنیال کاحق جیین رکھ تقا - يسمجدليا كياتفاك جوبادشاه كى دائے ہے وي مجع رائے ہے - دوسرے لوگوں كومرف بادشاه كى رائے کی ہمنوائی کرنی ہے۔ انھیں با دست وکی رائے سے الگ رائے بنانے کا کوئی تن نہیں۔ میں وہ غلط عقیدہ تھا جس نے ت بم زار میں آزادی فکر کا غائمہ کور کھا تھا۔

سانویں صدی عیسوی میں جب اسسلام کاظہور ہوا، تواس نے اعلال کیا کہ مرقسم کی بڑائی صرف ایک خداکے لیے ہے۔ اس کے سوا جو انسان میں سب برار میں - سب ایک دوسرے کی طرح بي - بينمبراك لام صلى الشرعليه وسلم في مختلف انداد سع اس حقيقت كا اعلان كياكه بمتام انسان عمان عمان مي ورالسناس كلهم اخوة اسلم والوداؤد)

میں وہ چرنے جس کو مذمبی اصطلاح میں توحی کہاجا تا ہے۔ بیغیراک لام نے اس حقیقت کا منصرف اعلان کسیا بلکه اسی بنیا در ایک کمل انقلاب برباکرکے اس کوعملاً زمین پرقائم کر دیا ۔ سپنیبری کے ابتدائی دورمیں آپ نے اسس حیتیفت کی تفظی سبیغ فرمانی تھی۔ اس کے بعد حب عرب بیں آپ کوسیاسی غلبہ حاصل ہوگیا تو آپ نے وقت کے حکم ان کی حیثیت سسے اس كااعلان ان الفاظيي فرمايا:

ان الله نعالى متدادهب عنكم عُميّة الجاهدية بنك الله فر عالميت كووراورسلى فخر كالتم سے فائر كرديا - اب انسان يا توصاحب تقوی مون ہے باگر گار بدنجن ہے بنیام ر ایس اولاد میں اور ادم می سے بیدا کیے۔ اوگ ادم کی اولاد میں اور ادم می سے بیدا کیے

وفخرها بالأباء - راسنما هومرسن تقى اومشاجر شقى . السناس كلسهم بنوادم وأدم خلق مسن قراب (الترندي عن ابي مريرة)

اس طرح اسلام ف انسانوں کے درمیان نسل اور رنگ اور عهده جیسی بنیا دوں پر تفریق كوخم كرديا - اوراد كسرلو اخلاقى بنيا دېران كى درجه بندى منائم كى ـ اظهارخیال کی آزادی اسلام نے توجید کی بنیا د پر جوانقلاب برپاکیا اس کے بعد تاریخ میں بہلی بار ایک نیا

كے خلا منسے كھلم كھلا اظہار دائے كرسكيں -

بینیمراس لام صلے اللہ علیہ و کم کوعرب میں سیاسی حکمراں کی حیثیت حاصل بھی۔ اس کے باوجود آپ عام انسانوں کی طرح رہنے تھے۔ ہرشخص آپ کے مقابلہ میں آزادانہ اظہار خیال کوسکتا تھا۔ اس کی ایک مثال عزوہ بدر کا واقع ہے۔ اس عزوہ کے سفریں آپ نے ایک مقام پر بڑاؤ ڈالا۔ ایک شخص جس کا نام خباب بن المندر تھا، وہ سامنے آیا اور براہ داست بینیمبرا سلام سے مفاطب ہوکر کہا کہ یہ مقام جہاں آپ طہرے ہیں، وہ خدا کی وحی سے یہ یاآپ اپن ذاتی دائے سے مفاطب ہوکر کہا کہ یہ مقام جہاں آپ طہرے ہیں، وہ خدا کی وحی سے بہاں کھرا ہوں۔ بب کے تخت بہاں کھرا ہوں۔ بب سن کرخب بن المنذر نے کہا کہ یہ تو کوئی کھر نے کی حب گہ نہیں۔ لوگوں کوس تھ لے کم بہاں سے استھیے۔

اس وافغہ کی تفصیل سیرت کی کتابوں میں موجودہے۔ یہاں ہم صرف یہ تنا نا چاہتے ہیں کہ ایک عام آدی وفنت کے حکمراں کے خلاف بے تکلف "تنقید" کرتا ہے مگر کوئی اس کو برا نہیں ما تنا۔ خود پینیہ اس لام نے اس جسارت کے خلاف کوئی منفی ردعمل ظاہر نہیں کیا بلکہ سادہ طور پرصرف یہ بوجھا کہ ننہاری یہ رائے کیوں ہے۔ اور جب اس نے اپن رائے کی اہمیت بتائی

تو آپ نے فرراً اسس کو قبول کر لیا اور و ہاں سے اکٹوکر اگلی منزل کے لیے روانہ ہو گیے۔

اسلامی توجید کے تخت آنے والایہ انقلاب اتنا طاقت ور تقاکہ وہ بوری اسلامی تاریخ میں مسلسل طور برجاری ہوئی جی شخص میں مسلسل طور برجاری ہوگئی ہی شخص خواہ بظاہروہ کتناہی غیراہم ہو، خلیفہ کے اوپر آزادانہ تنقید کرسکتا تقا۔ اس کی مثالیس کو ترت سے خلفا، داشدین کے تذکروں میں موجود ہیں۔

اسلام کایہ انقلاب اتنا طافتور تفاکہ وہ بعد کے زمانہ میں اس وقت بھی یا تی رہا جب کہ خلافت کی جگہ " مکوکیت " قائم ہوگئ- اسلام کی بعد کی ہم اسوسالہ تا ریخ میں کمبھی ایسا نہیں ہوا کہ کوئی شخص عوام کی زبان بندی کرنے میں کا میاب ہوسکے۔

#### جب دحوالے

رسول اور اصحاب رسول کے ذریعہ جو اسلامی انقلاب آیا وہ سادہ معنوں میں صرف ایک مذم بی انقلاب نہ سخا ، بلکہ اس نے نقریب پوری آیا در نیا کومتا ترکیا۔ اہل اسلام نے عالمی سطح پر طاقتور حکومت بین فائم کمیں۔ برسلسلہ ایک ہزار سال تک جاری رہا۔ اس پوری مدت میں کہیں بھی انسانی فنکر پر بندست فائم تہیں گئی۔ ہر جگہ تمسام لوگوں کو مکل طور پر فنکری آزادی حال رہی۔ بہاں ہم پروفیسر آرنلڈی کمت اب "بریجنگ آف اسلام" سے کہا تقیاسات نقل کوئے ہیں۔

پروفیسر آزنلڈنے اندنس کے ایک سلان کا لمبابیان نقل کیا ہے جس کا ایک محمد یہ ہے ۔۔۔ یہ سے کہ جوشخص ہارا دین قبول کرنے کی طرف میلان ظاہر کرے، ہم اسس کو گلے لگانے کے لیے نسیار رہتے ہیں۔ مگر ہمارا قرآن ہم کو اسس کی اجازت نہیں دیتا کہ ہم دومروں کے مغیر رہے جرونت ک کریں (صفحہ ۱۲۵)

ترکوک کی ندم بی رواداری کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ اسفوں نے بور بی ممالک کی فتح کے بعد کم ان کی دوسوں ال تک اپنی عیائی رعایا کے ساتھ ندم بی معاملات میں اسی رواداری کا بنوت دیا جس کی مثال اس زمانہ میں بورب کے دوسرے ملکوں میں مطلق نہیں ملتی رصفی ہیں سترحویں معری میں انطاکیہ کے بطریک مکار کو سے نے تول کی اس صفت کا اعترات ان الفاظ میں کیا

سقا: خلات کول کی ملطنت کو ہمیتہ باقی رکھے، کیول کہ وہ اپنا جزیہ لیستے ہیں، لیکن رعایا کے ذہب میں دخل اندازی نہیں کرتے ، خواہ وہ لفرانی ہول یا بہودی یا سامری (۹۹ – ۱۵۸)

پر و فیسر آرنلڈ نے سلم دور حکومت میں فکروخیال کی آزادی کی بہت سی مثالیں پیش کی ہیں۔ اسس کے بعدوہ کھتے ہیں کہ رومی سلطنت کے وہ صوبے جن کوسلانوں نے بڑر فرقادی کی ہیں۔ اسس کے بعدوہ کھتے ہیں کہ رومی سلطنت کے وہ صوبے جن کوسلانوں نے بڑا وفرقادی کے سائقہ فرقے کیا تھا ، انھول نے اچانک اپنے آپ کو ایسی رواداری کے احول میں پایا جو کمئی صدیوں سے ان کے لیے نامسوم بنی ہوئی تھی ۔۔۔۔ اس قسم کی رواداری ساتویں صدی کی تاریخ میں کس قدر چرت ناک تھی :

"..... so striking in the history of the seventh century."

ندمې ازادی

ٹی دلیس ارتباط نے این کاب اتناعت اسلام کے مخالفین یہ کہ دہ ہے ہیں کہ اسلام این کلیس المامون ( The Preaching of Islam ) نے سناکہ اسلام کے مخالفین یہ کہ دہ ہے ہیں کہ اسلام این کلواد کی طاقت سے کامیاب ہوا ہے۔ اسس نے دور دور کے ملکوں میں بینیام بینج کر ہر ذہر ہے کے المن علم کو بنداد میں جمع کیا اور پیرسلم علار کو بلاکر دو نول کو دور دور کے ملکوں میں بینیام بینج کر ہر ذہر ہب کے المن علم کو بنداد میں جمع کیا اور پیرسلم علار کو بلاکر دو نول کو ایک عظم المن المن المن المن بین ہوئے اور غیرسلم المن علم نے برسرعام اسلام کی استدلالی عظمت کا اعتراف کیا (صفحہ ۱۸۸) از ملائے نے کھا ہے کہ خلیفہ المامون اسلام کی اشاعت کے معا ملہ میں بہت زیا دہ بر جوز س نے کہی ابنی سیاسی طاقت کو تبییغ بر جوز اس نے کہی ابنی سیاسی طاقت کو تبییغ اسلام کے لیے استمال بنہ س کیا اور نہ کہی کی وجراً مسلان بنایا۔

بنداد کے مذکورہ بین نداہب اجتاع میں دوسرے مذاہب کے جواہلِ علم شرکی ہوئے ،
ان میں ایک یزدال بخت سخا۔ وہ مانی فرقہ (Manichaean sect) سے تعلق رکھا تھا اورایان
سے آیا تھا۔ یزدال بخت نے مسلم علاری با تبیل سنیں تو وہ اسلام کی استدلالی طاقت سے مرحوب
ہوگیا۔ اس نے کمل طور پرخاموشی افتیار کرلی ۔

اجماع کے بعد المامون نے اسس کو دربار میں بلایا اور اس سے کہاکہ اب تم کواسلام

قبول كرينا چاہيے - يزدال بخت نے اسلام قبول كرنے سے انكاركيا اوركہا: امرا لمونين، ميں نے آپ كى بات سى اور آپ كے متورہ كوجانا - مگرآپ تو وہ شخص ہيں ہوكسى كواپنا مذم ب جيور لئے يرم جور نہيں كرتے اور جراكسى كومسلان نہيں بناتے - يزدال بخت كے النكا دے بعد المامون نے اپنى بات واليس نے كا داور جب بزدال بخت بنداد سے اپنے وطن واليس جانے لگا تواس نے مسلح محافظ يزدال بخت كے سائے كرديا تاكہ جذبات سے بھرے ہو ئے مسلان كى كوئى جماعت اس كونقسان نہ بہنا سكے - دصفى ٥٦)

اسلام میں ہر فکری آزادی ہے اور اسی کے ساتھ ہرسٹ کروالے کا حرام بھی ۔

دورجديداور انسسلام

مو جو ده زیانه میں آزادی فکر کو خیراعلی (Summum bonum) سجهاجا تاہے۔ عام خیال یہ ہے کہ یہ آزادی مغرب کے سائنسی انفت لاب کا نیتجہہے۔ یہ صحیح ہے کہ اس کا فوری اور قریبی سبب مریب اُنسی انقلاب ہے مگرخودیہ سائنسی انفت لاب ، جیسا کہ بچھلے صفحات میں واضح کمیا گیا ، اسلام کے موحدانہ انقلاب کا نیتجہ تھا۔

فرانیسی فکرروسو (۸۰-۱۷۱۲) جدید جمبوریت کے بانیوں ہیں شادکیا جا آہے۔ اس فے اپنی کتاب معاہدہ عمرانی (Social Contract) ان الفاظ کے ساتھ سندوع کی تھی: انسان انداد بیب داہوا تھا، گرمیں اسس کو زنجیروں ہیں جکرا ہوا یا تا ہوں۔ یہ فقرہ حقیقة روسو کا عطیہ نہیں۔ یہ دراصل اسلامی خلیف عمر (سم ۲۹ - ۵۸ می) کے اس سنا ندارز فقرہ کی بازگشت ہے جو انفوں نے اپنے ماتحت گورز عمرو بن العب ص کو مخاطب کرتے ہوئے کہا تھا: اسے عمرو، متحروب سے لوگوں کو عنسالم بنالیا، حالاں کہ ان کی ماؤں نے انھیں آزاد بیدا کیا تھا۔ موجودہ زمانہ ہیں بوریب ہیں اور اس کے بعد ساری دنیا ہیں آزادی اور جمہوریت کا موجودہ زمانہ ہیں بوریب ہیں اور اس کے بعد ساری دنیا ہیں آزادی اور جمہوریت کا

موجودہ زمانہ ہیں بورب میں اور اس کے بعدساری دنب میں آزادی اور جہوریت کا جوانفت لاب آیا ہے، وہ اس انفت لابی عل کا اگلام صلہ ہے جو اسلام کے ذریع ساتویں صدی میں سشروع ہوا تھا۔

اقوام متحدہ نے مہم وا میں وہ جارٹر منظور کیا جس کو یو نیور سل ڈیکارلیشن آٹ ہیومن رامٹس کہا جاتا ہے۔ اسس کے آرٹیکل مرامیں یہ کہاگیاہے کہ ہرآ دی خیال، صغیراور مذہب ال کی آزادی کاحی رکھتا ہے۔ اسس حق میں یہ آزادی بھی شامل ہے کہ آدی اپنے مذہب کو تبدیل کرسکے اور اپنے مذہب کا فقیہ یا اعلانیہ اظہار کرسکے یا دوسروں کو اس کی تعلیم دے ۔

اقوام متحدہ کا یہ چارٹر بھی حقیقة "اقوام متدہ کا کارنا مہنہیں بلکہ وہ بھی اسی اسسلامی انقلاب کی ایک دین ہے جواقوام متحدہ سے ایک ہزار سال سے بھی زیادہ بہلے ظہور میں آیا بھتا اسلام نے تاریخ میں بہلی بارٹ رک کے اس نظام کوختم کیا جس نے انسان اور انسان کے درمیان فرق واقمیاز کا ذہن بیب داکر رکھا تھا۔ اس غیر حقیق تقیم کا نیٹجہ او نج نیج کا وہ ساج تھتا ہو متاح کے نام قدیم زانوں بین مسلس پایا جاتا رہا ہے۔

اسلام نے ایک طرف اس معاملہ میں انسانی ذہن کو بدلا۔ دوسری طرف اس نے وسیع پیمانہ پیمانہ پیمانہ انقلاب برپاکر کے النسانی آزادی اور انسانی احرام کا ایک نیا دورسٹ روع کیا۔ بر دورتاریخ میں مسلسل سفر کرتارہا۔ یہاں تک کہ وہ یورب میں داخل ہوگی۔ اور بڑھتے بڑھتے آخر کار آزادی اور جہودیت کے جدید انفت لاب کاسب بنا۔ جدید یورپ کا جمہوری انفت لاب اسی اسلامی انقلاب کاسپکولر اولیشن سے جو بہت پہلے ساتویں صدی عیسوی میں عرب میں برپا ہوا تھا۔

حقیقت یہ ہے کہ اسلام دورجد بیکا خالق ہے، سائنسی اعتبار سے بھی اورسم اجی اور معاشرتی اعتبار سے بھی -

